



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



Это цифровая копия книги, хранящейся для потомков на библиотечных полках, прежде чем ее отсканировали сотрудники компании Google в рамках проекта, цель которого - сделать книги со всего мира доступными через Интернет.

Прошло достаточно много времени для того, чтобы срок действия авторских прав на эту книгу истек, и она перешла в свободный доступ. Книга переходит в свободный доступ, если на нее не были поданы авторские права или срок действия авторских прав истек. Переход книги в свободный доступ в разных странах осуществляется по-разному. Книги, перешедшие в свободный доступ, это наш ключ к прошлому, к богатствам истории и культуры, а также к знаниям, которые часто трудно найти.

В этом файле сохранятся все пометки, примечания и другие записи, существующие в оригинальном издании, как напоминание о том долгом пути, который книга прошла от издателя до библиотеки и в конечном итоге до Вас.

Правила использования

Компания Google гордится тем, что сотрудничает с библиотеками, чтобы перевести книги, перешедшие в свободный доступ, в цифровой формат и сделать их широкодоступными. Книги, перешедшие в свободный доступ, принадлежат обществу, а мы лишь хранители этого достояния. Тем не менее, эти книги достаточно дорого стоят, поэтому, чтобы и в дальнейшем предоставлять этот ресурс, мы предприняли некоторые действия, предотвращающие коммерческое использование книг, в том числе установив технические ограничения на автоматические запросы.

Мы также просим Вас о следующем.

- Не используйте файлы в коммерческих целях.
Мы разработали программу Поиск книг Google для всех пользователей, поэтому используйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.
- Не отправляйте автоматические запросы.
Не отправляйте в систему Google автоматические запросы любого вида. Если Вы занимаетесь изучением систем машинного перевода, оптического распознавания символов или других областей, где доступ к большому количеству текста может оказаться полезным, свяжитесь с нами. Для этих целей мы рекомендуем использовать материалы, перешедшие в свободный доступ.
- Не удаляйте атрибуты Google.
В каждом файле есть "водяной знак" Google. Он позволяет пользователям узнать об этом проекте и помогает им найти дополнительные материалы при помощи программы Поиск книг Google. Не удаляйте его.
- Делайте это законно.
Независимо от того, что Вы используете, не забудьте проверить законность своих действий, за которые Вы несете полную ответственность. Не думайте, что если книга перешла в свободный доступ в США, то ее на этом основании могут использовать читатели из других стран. Условия для перехода книги в свободный доступ в разных странах различны, поэтому нет единых правил, позволяющих определить, можно ли в определенном случае использовать определенную книгу. Не думайте, что если книга появилась в Поиске книг Google, то ее можно использовать как угодно и где угодно. Наказание за нарушение авторских прав может быть очень серьезным.

О программе Поиск книг Google

Миссия Google состоит в том, чтобы организовать мировую информацию и сделать ее всесторонне доступной и полезной. Программа Поиск книг Google помогает пользователям найти книги со всего мира, а авторам и издателям - новых читателей. Полнотекстовый поиск по этой книге можно выполнить на странице <http://books.google.com/>

3
3



288

2

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1892

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

CHICAGO, ILLINOIS

1782-1867.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМЬНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

СОТВОРЕНІЕ МІРА И ИСТОРІЯ ПЕРВАГО МІРА.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОМИССІИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
ВЪ МЕДИЦИНСКОЙ ТИПОГРАФІИ
1819 года.

BS1235

F46

1819

v. 1/3

Испытайте писаній. Іоан. V. 39.

Служители быти нову завітѣ, не писане, но духу. 2 Кор. III. 6.

**БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕМУ
САМОДЕРЖАВНѢЙШЕМУ
ВЕЛИКОМУ ГОСУДАРЮ
ИМПЕРАТОРУ
АЛЕКСАНДРУ ПАВЛОВИЧУ
САМОДЕРЖЦУ
ВСЕЯ РОССІИ.**

ВЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

Наконецъ Богъ даруетъ ТЕБЯ
моленіямъ Церкви и желаніямъ Опе-
чешва. Вышній—ТВОЕ приближище—
заповѣдалъ о ТЕБѢ Ангеламъ своимъ
сохраниши ТЯ во всѣхъ пушехъ ТВО-
ИХЪ; и въ мирѣ возвращаетъ ТЕБЯ
съ необозримаго поприща, гдѣ ТЫ
побѣждалъ благимъ злое.

Нѣкогда побѣдителю злыхъ, Мел-
хиседекъ Царь Салимскій, Священникъ
БОГА вышняго, изнесе хлѣбъ и вино, и
благослови Авраама, и рече: благосло-
венъ Авраамъ БОГОМЪ вышнимъ.

ТЕБЯ, Низложилшель нечестія и
Разрушилшель всемірной крамолы, ТЕ-

БЯ *благословца* истинный *Мелхиседекъ*—Царь *правды*, истинный Царь *Салимскій* — Царь *мира*, Господь нашъ **ИСУСЪ ХРИСТОСЪ**. Сіе благословеніе *изреклось въ дѣлахъ ТВОИХЪ*, и *услышалось до послѣднихъ земли*.

Теперь, послѣ *многихъ шорже-
свенныхъ сръшеній* отъ Царей **ТЮ-
БОЮ** *избавленныхъ*, **ТЕБЯ** *сръщаютъ*
тысящи тысячъ и тьмы шемъ сы-
новъ царшвѣ ТВОЕГО. Каждый изъ
нихъ, или приносишь, или гоповъ при-
неспи ТЕБѢ, свои — *хлѣбъ и вино —*
жизнь и веселіе.

Среди *сихъ радостныхъ сонмовъ*

ТЕБЯ срѣщающихъ, воззри, съ обычнымъ **ТЕБѢ** снисхожденіемъ, и на сію малую длань возносящую къ **ТЕБѢ** нѣкія крупицы отъ преломленія хлѣба духовнаго.

Ты не позволишь, **БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ** изъяснить здѣсь, почему наипаче приличествуетъ **ТЕБѢ** приношеніе хлѣба духовнаго. Что же приносяшся шокмо нѣкія крупицы, — прости духовной скудости приносящаго.

Впрочемъ Насытивый пшцію хлѣбами пять тысячъ въ силѣ благословенія своего, дароваль **ТЕБѢ** власшь,

взоромъ благоволенія ТВОЕГО сошво-
ришь то, чшобъ и ошъ сихъ не мно-
гихъ крупиць вкусили многіе: ибо гдѣ
взоръ ГОСУДАРЯ, тамъ вниманіе на-
рода.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

ВАШЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

Всеподданнѣйшій

Духовной Академіи Ректоръ Архимандритъ

Филаретъ.

Декабря 1-го дня

1815 года.

ПРЕДУВЪДОМЛЕНІЕ.

Въ толковательныхъ сочиненіяхъ на С. Писаніе, обыкновенно предполагается, что читатель будетъ имѣть оное предъ глазами при чтеніи толкованія. Сіе предположено было и въ сей книгѣ при первомъ ея изданіи. Но нынѣ разсуждено внести въ нее и самый текстъ книги Бытія на Рускомъ нарѣчій, какъ для облегченія читающихъ, такъ и для того, чтобы продолжающемуся нынѣ прехожденію С. Писанія съ древняго, не всѣмъ понятнаго, на новое вразумительное нарѣчіе, по возможности уготовлять путь далѣе. Только мѣста С. Писанія, служащія къ подтвержденію истолкованій, большею частію не выпи-саны, а указаны числами главъ и спи-



ПРЕДУГОТОВЛЕНІЕ

КЪ ЧТЕНІЮ КНИГИ БЫТІЯ.

I. НАЗВАНІЕ КНИГИ БЫТІЯ.

Названіе *книги Бытія* не всегда было ея названіемъ. Священные Писатели сію и прочія книги Моисеевы приводяшъ подъ однимъ наименованіемъ *Закона Моисеова* или *Моисея*. Лук. XXIV. 27. 44. Нынѣ Евреи каждую изъ пяти книгъ Моисеевыхъ называюшъ шѣмъ словомъ, кошорымъ начинаешся ея шексшъ: почему книга Бытія у нихъ надписывается בְּרֵאשִׁית *Берешитъ*, что значшъ: *Въ началѣ*. Греческое имя ея γένεσις, кошорое означаешъ *бытіе, рожденіе, происхожденіе*, заимствовано изъ нея самой, II. 4. V. 1. и приличествуетъ ея содержанию.

II. ЕЯ ПИСАТЕЛЬ.

О Моисеѣ, какъ Писатель книги Бытія, и вышшъ съ нею чешырехъ слѣдующихъ

книгъ Священнаго Писанія, составляющихъ въ семь отношеніи одно съ нею, въ печеніи шрехъ по крайней мѣрѣ тысячъ лѣтъ опъ временъ Моисея, не изъявляли сомнѣнія даже и шакіе люди, какъ Цельсъ, Порфирій и Іуліанъ. Смѣлое сужденіе нѣкошорыхъ новѣйшихъ испышашелей, кошорые или со всѣмъ опъемлюшъ у него его писанія, или мняшъ видѣшъ ихъ поврежденными, уже довольно слабое по своей новосши, опровергается: 1) разсмашриваніемъ самыхъ сихъ писаній, и 2) непрерываемымъ о нихъ свидѣшельствомъ послѣдующихъ Писашелей священныхъ, и самага Іисуса Хрисша.

1) Три рода предметовъ находятся въ пяшокнижіи:

а) шо, чшо было до Моисея. И сіе, безъ прекословія, могло бышъ описано Моисеемъ.

б) шо, чшо происходило въ его время и предъ его глазами. Чшо сіе дѣйствительно писано Моисеемъ, шо ясно видѣшъ можно изъ многихъ мѣсцъ пяшокнижія. Онъ написалъ заповѣди, полученныя опъ Бога на горѣ, Исх. XXIV. 4. и чишалъ сію книгу *Завета* предъ народомъ, 7. Бесѣдуя съ народомъ предъ вступленіемъ его въ землю обѣшованную, онъ указывалъ уже на сущесшвующую книгу *Закона*, Вшор. XXVIII. 58. 61. XXIX. 20. 27. и пошомъ, дополнивъ ее,

III

ощасть для храненія при ковчегѣ. Завѣша, XXXI. 9. 24—26. Богъ въ особенності повелѣлъ ему написать свой судъ на Амалика, Иск. XVII. 14. обличительную и пророчесвенную пѣснь о судьбѣ народа Израильскаго, Вшор. XXXI. 19. и даже порядокъ становѣ, или мѣстѣ, гдѣ останавливался онъ во время путешествія, Чис. XXXIII. 2. Изъ сего не трудно сдѣлать заключеніе о Писателѣ всего пяшокнижія, въ кошоромъ современныя Моисею происшествія описывающа такимъ образомъ, что показываютъ Писателя самовидца; всѣ же вообще находящіяся въ сшоль шѣсной взаимной связи, что показываютъ одного Писателя. На примѣръ: Быш. II. 3. Иск. XVI. 23. Быш. VII. 2, 3. Лев. I. 2, 14. XI.

в) то, что принадлежишь временамъ, бывшимъ послѣ Моисея. Не многія сего рода мѣста, не состоящія въ необходимой связи съ цѣлостію книгъ Моисеевыхъ, руками Иисуса Навина, Ездры, или другихъ избранныхъ Духомъ Святымъ продолжателей и хранителей Священнаго Писанія, могли бышь внесены, съ намѣреніемъ объясненія или пополненія, соотвѣтственнаго ихъ временамъ. Быш. XIII. 18. (см. Ис. XIV. 15. XV. 13). Быш. XXXVI. 31—43. (см. 1 Пар. I. 43—54). Иск. XVI. 35. (см. Ис. V. 12). Вшор. XXXIV.

IV

2) Ис. I. 8. 4. Цар. XXII. 8. Дан. IX. 11. Неем. VIII. 1. Иоа. I. 17. 45. V. 46. Изъ сихъ немногихъ указаній на книги Моисеевы уже можно видѣшь, что шѣже самыя, кошорыя подъ симъ именемъ сущесшвующъ нынѣ, также сущесшвовали, упошреблялись и признаваемы были во время земной жизни Исуса Христа, послѣ плѣна Вавилонскаго, во время самага плѣна, во времена царсшва Іудейскаго, и въ первые дни послѣ смерти Моисеевой. Тексшъ Самаританскій и Греческій переводъ, сшоль давно ошдѣленные особенною судьбою ошъ тексша Еврейскаго, также сущъ непошозришельные свидѣтели о подлинности цѣлаго сосшавя оныхъ.

III. ДОСТОВѢРНОСТЬ ПИСАНІЙ МОИСЕЕВЫХЪ СО СТОРОНЫ ЕГО ЛИЦА.

Непрерѣкаемое досшоеинсшво бышописанію Моисееву даетъ его богодухновенносшь, неизмѣнно свидѣшельсшвуемая и всегдашнимъ мнѣніемъ и событіями Вешхозавѣшной и Новозавѣшной Церкви. Недовѣрчивымъ испышашелямъ, во свидѣшельсшво досшовѣрности Моисея, могутъ бышь указаны слѣдующія особенныя принадлежносши его лица:

1) вѣспишаніе при дворѣ Фараона во всей премудрости Египетской, Дѣ. VII. 22. котораго впрочемъ выгодами онъ не плѣнился.

2) ошкрѣвенія многократныя, продолжительныя, и бесѣдованіе съ Богомъ, *устали ко устамъ*, Чис. XII. 7. 8.

3) обильный даръ чудотвореній.

4) вожденіе народа Божія и служеніе Божественному законодательству.

5) безпристрастіе, съ каковымъ онъ повѣшуваетъ униженія для себя произшествія, Чис. XII. 1. безъ заступничности говоритъ о своихъ добрыхъ качествахъ, 3. и не скрываетъ своего грѣха и наказанія, Чис. XX. 12.

6) безкорыстіе, съ каковымъ онъ опекывался ошъ благословенія Божія и спасенія своего, для спасенія народа, Иск. XXXII. 10. 32. и умеръ не оставивъ дѣшамъ никакого доштонешва, 1 Пар. XXIII. 14.

IV. ВРЕМЯ ПРОИЗХОЖДЕНІЯ КНИГИ БЫТІЯ.

Время, въ которое написана книга Бытія, можно разсматривать: 1) вообще, въ отношеніи къ роду человѣческому и Церкви, и 2) въ особенностяхъ, въ отношеніи къ

VI

состоянію Еврейскаго народа и жизни Моисея.

1) Священные книги начинають являть-ся тогда, когда усное преданіе становив-ся недостаточнымъ средствомъ къ сохране-нію въ чистотѣ истины вѣры и исторіи Церкви. Поелику а) предѣлы жизни человѣ-ческой сократились; б) понятіе о Богѣ и Законѣ естественномъ въ большей части рода человеческого заглохло; в) избранное Богомъ племя возрасло въ народъ, но въ-которомъ рѣдкіе способны были къ непо-средственному просвѣщенію отъ Бога, и-который также былъ въ опасности поше-рять вѣру и самое бытіе свое.

2) Иосифъ Флавій и Филонъ утвержда-ють, что книга Бытія написана Моисеемъ въ землѣ Мадіамской, когда Евреи спрада-ли въ Египтѣ. Христіанскіе писатели охот-нѣе полагають сіе послѣ открытія имени Божія въ Хоривѣ, Исх. III. 14. и послѣ за-коноположенія въ пущынь; ибо и то и-другое въ книгѣ Бытія принято, какъ извѣ-стное. Быт. II. 4. VII. 2.

V. ПРЕДМЕТЪ ЕЯ.

Не лзя почитать книгу Бытія, ни лѣ-тописію всемірною, ибо ея сказанія, до вре-

VII

мень Авраама, крашки, и касающія нѣкошорыхъ народовъ преимущественно; ниже полною лѣшописію Еврейскою, ибо въ ней опущены нѣкошорыя произшествія, упоминаемыя послѣдующими Пророками. Предметъ сей книги сославляющъ: происхожденіе міра, человѣческаго рода, Вѣры, Еврейскаго народа; судьба древнихъ племенъ, и исторія Церкви Пашріархальной. Сіе повѣствованіе объемлетъ, по обширнѣйшему лѣшосчисленію Греческому, 3799, а по крашчайшему Еврейскому, 2369 лѣтъ. Сокращеніе книги Бытія и ея духъ изображенъ въ посланіи ко Евреемъ, XI. 1—22.

VI. Е Я Ц Ъ Л Ъ.

Изъ соображенія содержанія сей книги, съ обстоятельствами ея произхожденія, открывается ея цѣль:

1) Всеобщая — показать Бога Творца и Промыслишеля, вопреки заблужденіямъ языческимъ, и возвысить поняшіе о законѣ естественномъ, униженное обычаями.

2) Особенная и существенная — изложить, для сохраненія, ушвержденія и распротравенія, ученіе о Мессіи, въ обѣщаніяхъ о Немъ, Быш. III. 15. XXII. 18. въ его родословіи, въ пророчествахъ, IX. 26, 27.

в) Іаковъ, Путешествіе въ Месопотамію, XXVIII. 10 — XXVIII. Несчастіе Дины и мщеніе, XXXIV. Богослуженіе и Богоявленіе въ Веѳилѣ, XXXV. 1 — 15. Нѣкоторыя происшествія семейственныя, 16—29. Родъ Исава, XXXVI.

г) Іосифъ. Его несчастіе домашнее, XXXVII. Приключеніе Іуды и Ѡамари, XXXVIII. Испытаніе и возвышеніе Іосифа въ Египтѣ, XXXIX — XLI. Преселеніе Евреевъ во Египетъ, XLII — XLVII. 27. Завѣщаніе Іакова Іосифу, 28 — 31. Благословеніе дѣтей Іосифовыхъ, XLVIII. Послѣднее пророчество и смерть Іакова, XLIX. Погребеніе Іакова, L. 1 — 14. Послѣдніе дни Іосифа, 15 — 26.

СОТВОРЕНІЕ МІРА

Б. I - II. 3.

Описывая сотвореніе міра, Моисей показываешъ: 1) начало міра вообще, I. 1. 2) шестидневное продолженіе шворенія, 2—31. 3) Торжественное окончаніе шворенія, II. 1—3.

1) НАЧАЛО МІРА ВООБЩЕ.

Б. I. 1. *Въ началѣ Божѣ сотворилъ небеса и землю.*

Въ понятіе о началѣ міра вообще, по необходимости входяшъ, и въ крашкомъ сказаніи Моисея излагающъ, слѣдующія понятія: а) предѣлъ, отъ котораго начинаешъ бытіе міра, б) дѣйствіе, кошорымъ онъ получаешъ бытіе, в) причина производящая бытіе, г) предметъ, получающій бытіе.

а) Предѣлъ, ~~онъ~~ котораго начинается бышіе міра, означенъ словомъ: *Вѣ началѣ*. Соломонъ въ описаніи премудрости, Прич. VIII. 22. и Іоаннъ въ изображеніи Бога Слова, Іоа. I. 1, употребляютъ тоже слово, безъ сомнѣнія, указательно на сказаніе Моисея. Здѣсь оно даетъ разумѣть, что міръ не есть совѣченъ Богу; и сколько, по видимому, не опредѣленно, сколько прилично для означенія неизъяснимаго предѣла, который съ одной стороны касается неизмѣримой вѣчности, а съ другой ограничиваетъ измѣряемое время.

б) Дѣйствіе, чрезъ которое міръ получилъ бышіе, названо *сотвореніемъ*. Замѣчаютъ, что употребленное здѣсь Св. Писаниемъ слово *נָתַן* болѣе значить, нежели *נָתַן* образовалъ, или *נָתַן* содѣлалъ; и показываетъ произведеніе вещи новой и необычайной, Іер. XXXI. 22. Посему сотвореніе должно пониматься такимъ дѣйствіемъ, которое не предполагаетъ никакого вѣчнаго вещества, изъ котораго бы шварь была усироена, и никакой силы въ шворящаго.

в) Причина шворенія есть *Богъ*. Въ семъ мѣстѣ Еврейскаго текста слово *אֱלֹהִים* *Элоhimъ*, собственно *Богъ*, выражаетъ нѣкую множественность, между шѣмъ какъ реченіе *נָתַן*, *сотворилъ*, показываетъ единство Творца. Чѣмъ изъяснить сей необыкновенный

составъ словъ: аа) нѣкоторые доразумѣваютъ предъ словомъ **אלה** слово **למ**; но сія догадка опровергается тѣмъ, что сіи слова и въ совокупности употребляющіяся во множественномъ числѣ: **אלהיכם** **אלהי** **יהוה** **אלהי** **למ** **אלהי** **למ** ибо *Иегова Боги ваши есть Боги Боговъ*, Втор. X. 17. бб) Другіе производятъ сей образъ выраженія отъ язычниковъ; но сіе мнѣніе основывается на недоказанномъ предположеніи, будто языкъ Еврейскій не есть первоначальный языкъ Пашріарховъ, а заимствованный ими отъ язычниковъ: вв) иные принимаютъ сіе за выраженіе благоговѣнія, или гг) относятъ просто къ свойству языка Еврейскаго; но въ обоихъ сихъ случаяхъ можно снова сдѣлать вопросъ: откуда происходитъ сей родъ почтительнаго выраженія, или сіе особенное свойство языка? И шакъ дд) догадка о указаніи симъ образомъ выраженія на истинство Св. Троицы заслуживаетъ уваженіе. Да и почему бы Моисею, въ изображеніи споль величественнаго дѣйствія, какъ сотвореніе міра, предпочесть другнѣ, употребляемымъ Евреями, наименованіямъ Божества, слово **אלה**, которое означать можетъ *Боговъ*, *Ангеловъ* и *вельможъ*, еслили бы онъ не находилъ въ семъ словѣ того преимуществва, что подъ покровомъ его могъ прозорливымъ показати

высочайшую тайну Божества, не ослѣпля свѣтомъ ея, зараженныхъ многобожіемъ временъ и народовъ?

г) Предметъ, или слѣдствіе шворящей силы Божіей, Моисей называетъ *Небесами* и *Землю*. Имена сіи вмѣстѣ взяшыя обыкновенно знаменуютъ цѣлое дѣвореніе.

Въ особенності въ семь мѣстѣ *Небеса* не сушь, ни воздушное, ни звѣздное небо, ибо *твердь* создана во вторый, и украшена свѣпилами въ чешвертый день. Можно здѣсь разумѣть *небеса небесъ*, 3. Цар. VIII. 21. или міръ *невидимый*, Кол. I. 16.: ибо аа) небесамъ не приписывается здѣсь того неспроенія, въ какомъ предспавляеиця новосшворенная земля, 2. и бб) самъ Богъ говоритъ у Іова, XXXVIII. 4—7, что когда Онъ *основывалъ землю*, тогда уже *воскликали сыны Божіи*.

Василій Великій въ первой бесѣдѣ на шешподневъ о началѣ міра вышнихъ духовъ разсуждаетъ такъ: *было вѣроятнo, и прежде сего міра, то впротелѣ, хотя можетъ быть созерцаемо умоми, но неудобосказуемыми представилась* (Моисею), какъ не соответственное состоянію еще натаьно только руководствцелыхъ и младенцевъ; — было нѣкое предшествовавшее бытію міра состояніе свойственное премірнымъ силамъ, превышшее времени, вѣтное, присное. Созда-

ніа же въ немѣ Творецъ вселенскихъ и вѣдатель совершилъ сн: чинный свѣтъ свойственный близочеству любящихъ Господа, естества мысленныхъ и невидимыхъ, и все чуждые чинныхъ существъ, которыя превосходятъ наши разумъ, и которыя даже и наименованій обрѣсти не возможно. Сн наполняютъ сущность міра невидимаго; какъ поучаетъ насъ Павелъ, говоря: яко тѣмъ создана быша вселенская, аще видимая, аще невидимая, аще престолы, аще власти, аще силы, аще Ангеловъ воинства, аще Архангеловъ начальства. Коеда же надужало наконецъ и сей міръ ввести въ среду сущихъ, и проч.

Земля въ противоположеніи съ Небесами, знаменующими невидимый міръ, означаетъ первоначальное вещество, и какъ бы смена всего міра видимаго.

2) ШЕСТИДНЕВНОЕ ПРОДОЛЖЕНІЕ ТВОРЕНІЯ.

Шесть дней творенія не означаютъ собственно: а) ни шолкаго же числа степеней разумѣнія, по которымъ Ангелы восходя въ познаніи естества вещей, какъ догадывался Августинъ, de Genes. ad lit. I.

IV. с. 28. ибо творенія не лѣзя смѣшивати съ познаніемъ; б) ни такого продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и раскрылись изъ сошворенныхъ въ началѣ неба и земли; по тому что въ такомъ случаѣ дни шворенія не различешвовали бы опгь дней провидѣнія, и не можно было бы сказать, что Богъ окончилъ днелѣ седмицѣ дѣло свое и послѣ. Б. III. 2. И такъ дни творенія показывающѣ в) истинный порядокъ непосредственныхъ дѣйствій Творческой силы, совершившихся въ опредѣленное время.

Произхождение *шестидневно*го или *седьмеритнаго* числа оныхъ сокрыто въ премудрости Божіей. Въ нашемъ разумѣніи постепенное образованіе міра имѣетъ то преимущество, что показывающѣ намъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ шваряхъ благосшъ свою, какъ и когда хочешъ; б) совершенную зависимость шварей, которыя Ему обязаны не шокмо всѣ бышіемъ, но и каждая образованіемъ и совершеншвомъ; и наконецъ в) свяшосшъ порядка природы, копорый во всѣхъ часшяхъ своихъ производишъ опгь Бога, и въ произхожденіи шварей сливается съ непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца.

Описаніе шестидневнаго шворенія въ собственномъ смыслѣ не распространяющѣся на

міръ духовный: ибо Моисей, сказавъ о сотвореніи Небесъ и Земли, оставляешь оныя, и занимаешься ссю, 2. Напротивъ того не ограничиваешься оно и однимъ земнымъ шаромъ: по тому что упоминается между прочимъ и о сотвореніи свѣтилъ, 14. И такъ опредѣленный предметъ описанія сего есть міръ видимый.

Моисей описываетъ шестидневное швореніе не какъ Естественное слово, для однихъ мудрыхъ, но какъ Богословъ, для мудрыхъ и простыхъ вкупѣ. По сему о высокихъ дѣйствіяхъ Божества онъ изъясняется, по возможности, сообразно съ ихъ достоинствомъ, и однако чувственно и человѣкообразно. Точка зрѣнія, съ которой онъ ихъ разсматриваетъ и описываетъ, въ мірозданіи — есть Земля, а на Землѣ — мѣсто пребыванія первыхъ человѣковъ, то есть, рай насажденный на Востокѣ, II. 8. въ той части земли, на которую прежде всѣхъ возсіялъ новосотворенный утренній свѣтъ, I. 3. 4. Въ семъ мѣстѣ долженъ поставишь себя зришель шворенія, дабы войти въ созерцаніе Божественнаго Дѣписателя; и попомъ пусть вообразить, что еще нѣтъ ни животныхъ, ни растѣній, ни спихій, ни свѣта, что бышіе только заступаютъ мѣсто ничтожества. Теперь Моисей проводитъ передъ нимъ шесть дней шворенія.

Д Е Н Ъ П Е Р В Ы Й.

2. Но земля была необразована и пуста, и тьма надъ бездною; и Духъ Божій носился надъ водами. 3. И сказалъ Богъ: да будетъ Свѣтъ; и сталъ свѣтъ. 4. Богъ увидѣлъ, что свѣтъ хорошъ; и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы. 5. И назвалъ Богъ свѣтъ, днемъ; а тьму назвалъ, ночью. 6. И былъ вѣтеръ, и было утро: день одинъ.

Въ описаніи перваго дня изображаешся : а) первоначальное состояніе видимаго міра, б) образъ шворческаго дѣйствія, в) первый видъ сошворенныхъ вещей, г) одобреніе сей часши шворенія, д) первое дѣйствіе перваго вида сошворенныхъ вещей, шо ешь, свѣша, е) время сея часши шворенія.

а) Первоначальная Земля необразованная и пустая не означаешъ земнаго шара; поелику онъ образовался не прежде отдѣленія водъ, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію, и поелику земля она въ семъ состояніи прошивополагаешся ушстройству всего видимаго міра. И шакъ Землею называешся и здѣсь вещество сего міра вообще: и называешся аа) пошому чшо земля ешь ближайшій предметъ созерцанія въ сошвореніи міра, бб) по шому чшо прошивополагаешся небу или міру духовному, вв) и на конецъ по шому чшо въ семъ

состояніи не можешъ еще имѣть опредѣлительнѣйшаго наименованія.

Качество первоначальной земли, или всеобщаго вещества изображается словами: *אֲדָמָה רֵיקָנָה*, по переводу семидесяти толковниковъ: *ἀόρατος καὶ ακατασκεύαστος*, невидима и неустроена; по Акилѣ: *κένωμα καὶ ἄδεν'*, пустота и нитто; по Θεοδοσίῳ: *κενὸν καὶ ἄδεν'*, нѣчто пустое и нистожное; по Симмаху: *ἀεὺρον καὶ ἀδιάκρητον*, нѣчто праздное и безразличное. Еврейскія слова, по ихъ производствѣ и упопрсбленію, Иса. XXXIV. 11. Іер. IV. 23. знаменуютъ *изушляющую пустоту*. Симвъ означаетъ вещество не качественное положительно и опредѣлительнымъ образомъ, и не имѣющее тѣхъ видовъ и формъ, кошорые мы соединяемъ съ поняшіемъ о вещахъ сошворенныхъ.

Тоже самое вещество называется *бездною* въ знаменованіи пространства не разграниченнаго разнообразіемъ вещей.

Болѣе тонкія части сего вещества, и вообще недоспашокъ постоянныхъ образовъ, по кошорому оно, изъ извѣстныхъ родовъ тѣхъ наипаче должношвовало приближаться къ свойству жидкихъ, изображающся еще наименованіемъ *воды*. Ибо вода, въ обыкновенномъ смыслѣ взяшая, отдѣлена. отъ всеобщаго смѣшенія во вторый и пірешій день шворенія.

Надъ бездною вещества представляется *тьма*. Это не есть *тѣнь*, какова *тѣма* ночная по сошвореніи солнца, но совершенное опсушшвіе свѣта, который не былъ еще сошворенъ. *Надъ бездною* или на *лицѣ бездны* полагаешь ее Бышописашель, не пошому чшобы опносилъ ее къ нѣкоторой шокмо часши вещества: но по примѣненію сего понятіа къ обыкновенному понятію о свѣтѣ, который сверху приходитъ, и иначе являеши на поверхности вещей.

б) Изъясняя образъ шворческаго дѣйшвіа, Моисей представляеши *Духа Божіа* носящагося надъ водами, и Бога глаголющаго къ шварямъ не сущимъ, дабы дашь имъ бышіе.

Подъ именемъ *Духа Божіа* аа) не лъзя разумѣшь Ангела, поелику оное не упошребляеши въ шакое знаменованіи: бб) ни въшра, какъ у Псалмопѣвца, СХLVIII. 7. ибо какой въшрь прежде раздѣленія спшхій? вв) не довольно разумѣшь, со Злапоушпомъ, просто *животворящую силу* Божешва. гг) Въ изображеніи дѣйшвій собешвенно Божескихъ Духъ Божій, по обыкновенному сего слова упошребленію въ Св. писаніи, знаменуетъ шрешію *Упосшасъ* Св. Троицы, Б. VI. 3. Пс. XXXII. 6. Іов. XXXIII. 4. Дѣя. IV. 25. VII. 51.

Дѣйшвіе *Упосшаси* Свяшаго Духа изображаеши словомъ; лѣпгъ, которымъ въ

другомъ мѣстѣ, Вшор. XXXII. 11. Моисей выражаешъ дѣйствіе пшцы, *енѣздящейся*, или сидящей съ распрощертыми крыльями надъ пшеницами, и ихъ согрѣвающей. Въ приложеніи къ шворенію, сей символъ изображаешъ такое дѣйствіе, кошорымъ шворящій ближайшимъ образомъ сообщаетъ жизненную силу шворимому, не сообщая однакожь ему самого существа своего, и не смѣшиваясь съ нимъ.

Переходъ отъ всеобщаго пригошовишельнаго дѣйствія Творческой силы къ дѣйствивишельному образованію особливыхъ видовъ шварей изображается словами: *сказалъ Богъ. Сказать*, по свойству Еврейскаго языка, иногда означаешъ *помыслить, вознамѣрится*. Исх. II. 14. 2 Цар. XXI. 16. И такъ *глаголаніе Божіе* есть рѣшишельное *изволеніе Божіе*.

Образъ дѣйствованія чрезъ слово приписывается Богу въ ознаменованіе: аа) величешва Его; такъ какъ и между человѣками образъ дѣйствованія чрезъ слово есть возвышеннѣйшій и шончайшій: бб) Его всемогущешва; такъ какъ и въ человѣческихъ вещахъ дѣйствованіе словомъ предполагаетъ большее могущество, нежели дѣйствованіе шѣсною силою: наипаче же вв) премудрости Его; такъ какъ и внѣшнее человѣческое слово есть органъ премудрости.

Въ словѣ: *сказалъ*, можно также находить таинство Упоспасаго Слова, кошорое здѣсь, подобно какъ и Духъ Свяшый, посшавляешся Творцемъ міра. Гаданіе сіе объясняють: Давидъ, Пс. ХХХІІ. 6. Соломонъ, Пришч. VІІІ. 22 — 29. и Іоаннь, І. 1 — 3, кошорые очевидно приспособляють выраженія свои къ Моисею. Сіе предвѣчно раждаемое въ Богъ Слово и Премудросшь глаголешъ изъ безконечной вѣчности Божіей въ кругъ времени къ шварямъ, когда въ нихъ должна ошкрышья Премудросшь Божія.

в) Подъ именемъ первосозданнаго *свѣта* Оригенъ и Августинъ разумють Ангеловъ: но сей свѣтъ сосшавляешъ день, 5. слѣдсшвенно ешть чувсшвенный. Свѣтъ производишся прежде всѣхъ вещей: аа) для шого, по замѣчанію Амвросія, чшобъ имѣвшія ошкрышья красоты міра были видимы; бб) по разсужденію Естесшвоиспыташелей, для шого, что ешть сущность шончайшая, сильнѣйшая и необходимѣйшая къ бышію и образованію другихъ вещей; вв) наконецъ прежде солнца и свѣшилъ для шого, да видимъ Божіе могущесшво, являющее силу свѣта прежде органовъ ея, и да не чрезмѣрно удивляемся величію сихъ органовъ.

г) Богъ ошъ вѣчности *видитъ* и находитъ сообразными съ своею премудросшію

и благословію свои шворенія. Моисей, вводя Бога челоуѣкообразно по совершеніи каждой часши шворенія одобряющаго ее, аа) удосповѣряешъ насъ о совершенствѣ каждой швари, въ своемъ родѣ, и для своей цѣли, хотя бы мы ея и не знали, и бб) тайно насъ укоряешъ нарушеніемъ совершенства шварей. Рим. VIII. 20.

а) *Отдѣленіе свѣта отъ тьмы* совершилось, аа) или чрезъ самое сошвореніе онаго и отдѣленіе отъ вещества темныхъ шѣлъ, бб) или чрезъ особое движеніе, кошорымъ онъ, занявъ часть пространства, положилъ въ природѣ основаніе шѣмъ кругообращеніямъ, кошорыя чрезъ попеременное дѣйствіе свѣта на разныя стороны земли образуютъ на ней свѣтъ и мракъ, день и ночь.

Когда Богъ представляется дающимъ свѣту имя *дня* и шѣмъ имя *ночи*: то симъ показывается: аа) Божіе владычество надъ сошвореннымъ свѣтомъ и власъ паки уничтожишь его имя и бытіе; ибо нареченіе имени есть знаменіе владычества, Б. II. 19, 20. Дан. I. 7. 2 Пар. XXXVI. 4. бб) сходство перваго дня со всѣми послѣдующими, кошорымъ озаряемый Божественнымъ же свѣтомъ разумъ перваго челоуѣка далъ имена дня, ночи, ушра, вечера.

е) Въ описаніи перваго дня полагается прежде *вечеръ* и пошомъ *утро*. Дабы понять возможность сего порядка времени, зришель міросозданія пусть поставишь себя мысленно на шой чершъ, кошорая, по образованіи земли, должна составляшь ея очершаніе, и въ шомъ мѣспѣ, гдѣ долженъ бышь насажденъ Рай; пошомъ пусть вообразишь, чшо новосотворенный свѣшъ, проникая сквозь неустроенное вещество до оной чершы, являешся ошъ сея шочки зрѣнія на Воспокъ. Время прошекшее ошъ начала шворенія до явленія свѣша естѣ Моисеевъ первый *вечеръ*, сумракъ, или ночь; явленіе новосотвореннаго свѣша — *утро*; время, въ кошорое онъ долженъ оставишь горизонтъ Эдема, — конецъ перваго дня.

День первый Моисей называетъ *одиницъ*. аа) или просшо, полагая имя количесшва, вмѣсшо имени порядка; бб) или съ особеннымъ намѣреніемъ, для означенія шого, чшо, не смощря на безпримѣрную его ночь, онъ не былъ болѣе, какъ одинъ день обыкновенный; вв) или наконецъ для шого, чшо по сей первоначальной ночи, онъ былъ *единственный* *).

*) При созерцаніи перваго дня шворенія не безполезно замѣтити въ языческихъ писателяхъ, изъ множесшва, хошя нѣкоторыя чер-

Д Е Н Ъ В Т О Р Ы Й.

6. Потомъ Богъ сказалъ: да будетъ твердь
посреди водъ; и да отдѣляетъ она воды отъ
водъ. 7. И создалъ Богъ твердь; и отдѣлилъ
воды, которыя подъ твердію, отъ водъ, ко-
торыя надъ твердію: и стало такъ. 8. И
назвалъ Богъ твердь, небо; [и увидѣлъ
Богъ, что это хорошо.] И былъ вечеръ и
было утро: день второй.

шы, которыя очевидно приближаются къ
изображенію Моисея, и показываютъ рожде-
ніе различныхъ о началѣ міра преданій ошъ
одного истиннаго, заключеннаго въ Священ-
ныхъ книгахъ.

Платонъ въ Тимей дѣлаетъ о мірѣ вопросъ:
πότερυν ἢν αἰεὶ, γενέσεως ἀρχὴν ἔχων ὁδεμίαν ἢ γέ-
νηται ἀπ' ἀρχῆς τινος ἀρξάμενος; т. е. былъ
ли онъ всегда, не имѣя никакого начала ро-
жденія; или родился, начавъ отъ нѣкаго на-
чала? — и самъ держится послѣдняго мнѣнія.

Исходъ въ Θεογονίῃ:

ἐκ χάος δ' ἔρεβος τε μέλαινα τε νύξ ἐγένοντο.

Изъ хаоса Эревъ и черна ночь родились.

Слово χάος, производящее отъ χαίνειν, от-
верстіемъ рта изъясляютъ изумленіе, соот-
вѣтствуетъ Еврейскому ופח, производяще-
му отъ פח, изумляться. ἔρεβος есть Еврей-
ское ערב (эравъ), вечеръ, сумракъ.

Въ описаніи вшораго дня шворенія примѣчать должно: а) шворимый предметъ, б) его дѣйствіе въ образованіи цѣлаго, в) нареченіе, г) одобреніе, д) время сего шворенія.

а) Предметъ шворенія вшораго дня есть *твердь*. וָרָרְ נִכְשׁוֹרִים новѣйшіе толкователи предагаютъ: простертіе, или простран-

Богословія Финикіянъ, сосѣдей народа Еврейскаго, (См. Euseb. Praepar. Evang. L. I. с. 10.) τὴν τῶν ὅλων ἀρχὴν, *началомъ всѣхъ вещей* *полагаетъ* αἶρα ζοφώδη καὶ πνευματώδη, ἢ πνοὴν αἶρος ζοφώδους, καὶ χάος θολερὸν ἐρεβώδες, *Воздухъ темный и духообразный или дыханіе воздуха темнаго, и мутный эревообразный, (сумрачный) хаосъ.* — ὅτε δὲ, φησιν, ηῤῶθη τὸ πνεῦμα τῶν ἰδίων ἀρχῶν, καὶ ἐγένετο σύγκρασις, ἢ πλοκὴ ἐκείνη ἐκλήθη πόθος. *Когда же, говорятъ, духъ возлюбилъ свои начала, и произошло сраствореніе: то сцѣпленіе сіе названо вожделѣніемъ.* Вотъ опять хаосъ и эревь, которыхъ языческая Богословія сама не понимаетъ, естли не изъяснить ихъ изъ Еврейской. Понятіе любви находится въ Моисеевомъ словѣ אָהַבָה. Далѣе въ Финикійской Космогоніи слѣдуютъ также загадочныя слова Μῶτ (*Мотъ*) и Κολπία (*Колпіа*): но разрѣшеніе сей загадки находится въ Еврейскихъ словахъ: וָרָרְ *движеніе водъ*, и קוֹלְפִּיָּהוּ (*Колпи-іагъ*), *гласъ устъ Божіихъ.*

ство, выводя сіе понятіе изъ употребленія слова *ур*, Иса. XL. 19. но Седмдесять толковниковъ, сообразнѣе, какъ съ знаменованіемъ и употребленіемъ слова *ур*, Пс. CXXXV. 6. Иса. XLII. 5. XLIV. 24. такъ и съ понятіями древнихъ о небѣ *), поспоянно переводящъ: *εὐρέμα*, твердь, кошорая какъ бы силою сущесства своего даетъ швердосць и прочносць образованіямъ небесныхъ и земныхъ штъ. Твердію называешъ Моисей не

Въ подобномъ сему отношеніи къ Бышписанію Моисееву находится и Египетская Космогонія. См. Diod. Biblioth. L. I. с. 13.

Θαλесь—*προς' τον' πυθόμενον' τι πρότερον εὐγυόνει νύξ ἢ ἡμέρα, ἢ νύξ (εΦη) μιά ἡμέρα πρότερον.* на вопросъ: что было прежде, ночь или день? отвѣтствовалъ: ночь прежде дня единого.

*) Халдеи полагали, что земля находится среди міра и держится силою лежащихъ опъ всюду небесъ, Th. Stanl. orient. Phil.

Прокль: *συνεκτικόν' εἶναι (οὐρανόν) τῶν ὑπ' αὐτοῦ πάντων, καὶ τῆς συνεχείας αἰτίου,* Theol. Platon. L. IV. С. 16. небо содержитъ все сущее подъ нимъ, и есть причина плотности.

Планий: *Universa teneri mundi ipsius constricta circuitu,* Hist. N. L. II. С. 5. все держится, будучи объято окружіемъ самого міра.

только воздухъ, окружающій землю, 20. но и небо звѣздное, 14.

б) Сошвореніемъ шверди положено раздѣленіе *между водами, которыя подѣ твердію, и между водами, которыя надѣ твердію.*

Воды надѣ твердію, по мнѣнію нѣкошорыхъ, должны бытъ облака, Пс. СІІІ. 3. Іов. XXVI. 8. Но собраніе паровъ въ облака не свойственнo назвашь *отдѣленіемъ воды отъ воды.*

Можно думашь, что водою бытописашель называшь здѣсь то, что прежде назвалъ *бездною*, съ шѣмъ различіемъ, что сіе неустроенное вещество, по сошвореніи свѣша, часшію сдѣлалось прозрачнымъ. По сему поняшію, дабы предсхавишь себѣ раздѣленіе водъ сообразно съ описаніемъ Моисея, зришель мірозданія пусть вообразишь себя на образующейся землѣ въ минушу повелѣнія Божія о бытіи шверди. Прежде свѣшъ, сквозь неустроенное вещество, находившееся между имъ и землею, проходилъ какъ бы сквозь воду: теперь, когда должна явиться чистая швердь, грубѣйшія части онаго водообразнаго вещества часшію спремяшся къ землѣ, и, соединясь съ нею, открывающъ ея очертаніе; часшію, по такому же дѣйствію восходяшъ вверхъ, то ешъ, къ другимъ непрозрачнымъ шѣламъ находящимся въ не-

бесномъ пространствѣ, для кошорыхъ также долженствовала ошкрышья швердь.

Впрочемъ многіе изъ Ошцевъ Церкви, какъ шо: Іуспинъ, Василій, Злашоусъ, Θεодоришъ, Амвросій, Августинъ, полагають иѣкія особливья воды, находящіяся, по выраженію Псалма СXLVIII. 4. и пѣсни шрехъ ошпроковъ, Дан. III. 60. *превыше небесъ*. Вмѣсто безплоднаго изслѣдованія сего мнѣнія, довольно признаться съ Августининомъ, что *достоверность Св. Писанія простирается далѣе предѣловъ нашего разумія*.

в) Божественное *нареченіе тверди небомъ* показываешь, что она въ самомъ началѣ своемъ явилась шочно въ шомъ состояніи, въ какомъ содѣлалась извѣстною человѣку, и получила ошъ него имя Неба; и что ея шакое состояніе не есть случайное и коловратное, но посшоянное и пребывающее.

г) За сошвореніемъ и нареченіемъ шверди, въ шекстѣ Седмидесяпи слѣдуешь обыкновенное одобрение: καὶ εἶπεν ὁ Θεὸς ὅτι καλόν. Но въ шекстѣ Еврейскомъ и Самаританскомъ сего не находишья. Тѣ, кошорые опущеніе сіе ошносятъ къ намѣренію Писателя, полагають причиною онаго шо, что раздѣленіе водъ, швореніе вшораго дня, продолжаешья и досшигаешья совершенія

въ шрешій день, по чему въ сей день, со-
опшвѣшсшвенно различнымъ видамъ шворе-
нія, одобреніе произносишся двукрашно.

д) *Вторый*, шакъ какъ и *третій день*
шворенія, не сходсшвуютъ съ послѣдующи-
ми въ шомъ шокмо, чшо дѣйсшвія, кошо-
рыя нынѣ производишъ солнце, производишъ
шогда первосозданный неусшроенный свѣшъ,
занимавшій часшъ небеснаго просштрансшва,

Д Е Н Ъ Т Р Е Т І Й.

9. Потомѣ Боеѣ сказалѣ: да соберутся
воды подѣ небесами въ одно мѣсто; и да
явится суша: и стало такѣ; [и собрались
воды подѣ небесами въ свои мѣста, и яви-
лась суша.] 10. Боеѣ назвалѣ сушу землею,
а собраніе водѣ назвалѣ моремѣ: и увидѣлѣ
Боеѣ, что это хорошо. 11. И сказалѣ Боеѣ,
да произраститѣ земля зелень, траву сѣю-
щую сѣмя, и дерева плодовиця, принося-
щія по роду своему плодѣ, въ которомѣ сѣ-
мя ихѣ на земли: и стало такѣ. 12. И
произвела земля зелень, траву сѣющую сѣ-
мя по роду ея, и дерева приносящія плодѣ,
въ которомѣ сѣмя ихѣ по роду ихѣ; и Боеѣ
увидѣлѣ, что это хорошо. 13. И былѣ ве-
терѣ, и было утро: день третій.

Въ швореніи шрешьяго дня Моисей пред-
сшавляетъ образованіе и усшвершенсшвова-

ніе собственно нашей планеты. Смотри по тому, что въ описаніи вшораго и четвертаго дня являешся дѣйствіе Творца въ цѣломъ мірозданіи, и что земля составляетъ малѣйшую часть сего цѣлаго, трудно удостовѣришься, что ею одною ограничилось въ шрещій день шворческое дѣйствованіе. Можно полагать, что въ сей день и прочія однородныя съ нею, то есть, шемныя шѣла небеснаго пространства получили болѣе опредѣленное образованіе, имѣ свойственное: но поелику намъ неизвѣстно въ подробностяхъ настоящее ихъ состояніе, то неизвѣстно было бы повѣшвовать и о его началѣ.

И такъ Бышописатель довольствуешся показати на нашей планетѣ: а) раздѣленіе воды и суши, и б) происхожденіе царства растительнаго.

а) Вода, по своей плошности и шяжесть, занимаешъ средину между воздухомъ и землею: почему естественнo долженшвола обѣмать поверхность земнаго шара. Но шворческое слово собираешъ оную *въ одно мѣсто*, (которое преимущественно составляетъ океанъ, имѣющій видимое, или шайное, сообщеніе со всѣми водами земнаго шара;) и, по разнообразномъ совокупленіи швердыхъ частей земнаго вещества, возводитъ на поверхность *сушу*. Св. Писаніе не

рѣдко прославляетъ сіе дѣйствіе, какъ чудо силы Творческой; Іов. XXXVIII. 8—11. Пс. XXXII. 7.

б) Произвести растѣнія Богъ повелѣваетъ *землѣ*: пошому, что начала произхожденія ихъ заключены были въ ея мащернемъ нѣдрѣ, и пошому, что и въ послѣдствіи къ ней наипаче онѣ должныствовали бытъ привязаны мѣстомъ своего бытія и необходимостію пишанія.

Три рода растѣній именуешь здѣсь Моисей: *נֶשֶׁת* *зелень* мѣлкую; *עֵשֶׂב* *траву*, у которой можно видѣть сѣмя; *עֵץ* *древо*, куда относяшся и кустарники. Нѣтъ сомнѣнія, что симъ означается все царство растѣній.

Къ сей же часпи шворенія относишь можно, по ближайшему сродству, и царство ископаемое: ибо всѣ виды шварей бытіемъ своимъ должны бытъ обязаны Творцу. Но Бышописатель ограничиваетъ себя шѣмъ, что болѣе извѣстно и видимо.

Разсмащривая шворенія шрешіяго дня въ отношеніи къ общему порядку шесшидневному шворенія, можемъ примѣишь: а) что образованіе шварей идетъ отъ единообразнаго къ разнообразному и отъ грубѣйшаго къ тончайшему; б) что растѣнія производяшся прежде солнца, шолько нужнаго для бытія ихъ, да явишся всемогущество Твор-

ца; и в) прежде живошныхъ пошому, что пригошовляющся симъ послѣднимъ въ пищу.

Когда Богъ произносишь свое одобреніе на все царство расшѣній: человекъ не долженъ возсшавашъ прошивъ сего, находя нѣкошорыя изъ нихъ вредными и ядовишыми. Есшын бы паденіе человека не разшшло всея земли: шо бы мы видѣли въ нихъ шолько пользу и благо. *Нынѣ*, — говоришь Августинъ о живошныхъ, но его мысль распросшранена бышь можешъ и на другія швари: — естли ты находишь ихъ полезными; хвали Бога: естли бесполезными; *предоставъ ихъ Богу, ихъ художнику*: естли вредными; *дивись, ерѣшникъ, Божіей благодости*; *поелику наказаніе она дѣлаетъ тебѣ слушаели къ подвицу.*

ДЕНЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

14. *Потомъ Богъ сказалъ: да будутъ свѣтила на тверди небесной, для отдѣленія дня отъ ночи, и знаменій, и временъ, и дней, и годовъ; 15. и да будутъ онѣ свѣтильниками на тверди небесной, чтобы свѣтить на землю: и стало такъ. 16. И создалъ Богъ два свѣтила великія; свѣтило большее для управленія днели, и свѣтило меньшее, для управленія ночью, и звѣзды; 17. и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной, чтобы свѣтили на землю, 18. и то-*

бы управляли днёмъ и ночью, и чтобы отдѣляли свѣтъ отъ тьмы: и Божъ увидѣлъ, что это хорошо. 19. И былъ вечеръ, и было утро: день четвертый.

Въ описаніи четвертаго дня творенія излагающіяся: а) сотвореніе свѣтила, б) ихъ назначеніе, в) ихъ различіе.

а) Повелѣніе Божіе о бышій свѣтила изображающіяся словами: *לְאֵלֹהִים יְהִי בֹרָא* *буди свѣтила*. Свойство языка щасливо приближающіяся здѣсь къ свойству изображаемаго понятія; и показываетъ, что бышіе споль многочисленныхъ, споль великихъ и величественныхъ шѣлъ небесныхъ всемогуществу Божію не болѣе спойло, какъ произведеніе одной малой швари, на малой земной планетѣ.

Дѣйствіе, кошорымъ произведены свѣтила, по всей вѣроятности, есть сосредоточеніе въ опредѣленныхъ мѣстахъ и совершеннѣйшее образованіе первосозданнаго свѣта, съ ушвержденіемъ для сихъ органовъ его, постоянныхъ законовъ и круга дѣятельности.

б) Свѣтила назначающіяся:

аа) для знаменій: а) не только разумѣвательныхъ, вмѣстѣ съ прочими шварями, являющихъ Божество, Рим. I. 19, 20; но и б) проразумѣвательныхъ о дѣйствіяхъ естесственныхъ, Матт. XVI. 2, 3. и в) указательныхъ на дѣйствія промысла въ родѣ

человѣческомъ, Мат. XXIV. 29. Лук. XXIII. 45. Дѣя. II. 20. Только въ семь послѣднемъ отношеніи свѣтила должны бысть знаменіями въ рукѣ Вседержителя, а не въ произвольныхъ гаданіяхъ человѣческихъ.

бб) *для временъ* постоянныхъ: עֲדָוָה. Таковыя времена суть: а) естественныя, какъ по четыре времени года, время сѣянія, время жатвы; и б) общежительныя, гражданскія и священныя, каковы суть въ особенностяхъ, по приспособленію Моисея къ обычаямъ Евреевъ, праздники.

вв) *для дней и годовъ*: да положишся число и мѣра бытію міра и всего въ немъ содержащагося, и событію Божіихъ предопредѣлений и обѣщаній долженствующихъ въ немъ совершиться.

гг) *свѣтильниками*: дабы не только день, но часшію и ночь, имѣли пошребную мѣру свѣта.

Бышописашель не разкрываетъ здѣсь сильнаго дѣйствія свѣтилъ на естественное состояніе другихъ тѣлесныхъ существъ; но представляетъ оныя служебными шварями для земли и земнородныхъ: аа) часшію пошому, что онъ не имѣетъ въ виду глубокихъ испытателей естества, но приспособляется къ общему смыслу; бб) часшію для того, чтобы прошивупосшавишь свое сказаніе о происхожденіи и назначеніи свѣтилъ,

мѣнію о ихъ божественности, къ которо-
му древность шолко была наклонна, Вшор.
IV. 19.

в) Мойсей не говоритъ о звѣздахъ не-
подвижныхъ и планетахъ, или о небесныхъ
тѣлахъ собственно свѣтлыхъ, и сіяющихъ
заимствѣннымъ свѣтомъ, по понятію ны-
нѣшнихъ испытателей естества: но, раз-
смапривая швореніе съ земли, полагаетъ
между свѣтилами различіе, аа) по ихъ ви-
димой величинѣ, и бб) по степени вліянія
ихъ на земныя вещи. Посему солнце назы-
ваетъ *свѣтилоиъ бѣльшимъ*, луну *свѣтилоиъ*
меньшимъ; прочія шѣла небесныя совокуп-
ляетъ въ одинъ разрядъ *звѣздъ*.

Произхожденіе свѣтилъ имѣющихъ заим-
ствѣнный свѣтъ можно представишь себѣ
такъ, что онѣ, будучи пріемлемы въ каче-
ствѣ темныхъ шѣлъ, получили, подобно
какъ земля, свойствѣнное имъ образованіе
въ предъидущіе дни шворенія: будучи же
разсмаприваемы въ состояніи свѣтилъ, прія-
ли сей образъ бышій чрезъ образованіе
собственно свѣтлыхъ шѣлъ небесныхъ. До-
гадка сія аа) выводится изъ того, что изъ
вещества первосозданнаго свѣта можно про-
извести шокмо собственно свѣтлыя шѣла;
и бб) оправдывается шѣмъ, что посред-
ствомъ оной соразмѣрность частей шво-

полетѣхъ по землѣ, по дѣтворѣю
нѣ. 21. И сотвори Богъ рыбѣ вели-
кѣ всѣ животныя живыя пресмыкаю-
которыя породили воды по роду ихъ,
въ птицѣ пернатыхъ по роду ихъ: и
видѣхъ, что это хорошо. 22. И бла-
гоухъ Богъ, говорч: плодитесь и
ожитесь и наполняйте воды въ мо-
и птицы да размножаются на землѣ.
быхъ всерѣ, и было утро: день пятый.
пятымъ днемъ шворенія открываеши
исхожденіе въ видимомъ мірѣ существъ
ихъ жизнь и чувствѣ. Таковыя суще-
поелику намъ извѣстны только на
гъ шарѣ: что на немъ одномъ и удерж-
ше теперь взоры зритель шворенія.
порядкѣ, по которому существа сего
получаютъ отъ Творца бытіе, примѣ-
л: а) не только постепенное возрож-

ніемъ *сѣта*, создана *твєрдъ*, ошдѣлены *воды*, явилась *суша*: въ другіе шри дня, за образованіемъ *сѣтилъ* слѣдовало произхожденіе живошныхъ образомъ бышїа соошвѣшсшвующихъ *водъ*, *твєрди* и *сушѣ*.

Въ описанїи пяшаго дня шворенїа предспавляющся размышленїю: а) шворческое дѣйшвіе; б) предметы сего дѣйшвіа, и в) благословенїе новыхъ видовъ шварей.

а) Дабы произвєсти первые виды живошныхъ, Богъ обрашцаєшъ шворческое слово свое къ водамъ: *да породятъ воды*. Симъ повелѣніемъ: аа) не сообщается водамъ жизнодашельная сила; ибо въ семъ самомъ мѣстѣ дѣйшвіе шворенїа приписывается Богу, 21. бб) не полагаєшся вода единшвеннымъ вещєшвомъ, изъ кошораго должны произойти первые виды живошныхъ; ибо извѣшно по опышю, что въ сосшавъ каждаго членовнаго шѣла входяшъ всѣ спшихи: но вв) показывается, что шѣлесный сосшавъ рыбъ и симъ подобныхъ шварей долженъ бышъ приспособленъ къ ешсєшву водъ, яко ихъ жилищу, и къ вещєшвамъ находящимся въ водахъ, яко ихъ пищѣ: и наконецъ гг) указуєшся нѣкое начало, или какъ бы сѣмя, изъ коего по слову Творческому долженъ былъ возникнуть сей родъ шварей, положенное въ предопредѣленной для нихъ

часни всеобщаго еспештва дѣйствиємъ Духа Божія носившагося надъ водами.

Воззваніе къ водамъ о произведеніи животныхъ, какъ оно чищается въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ и въ Славенскомъ, подаешь мысль, что и пшцы производятся изъ воды. Въ другомъ мѣстѣ Моисей, по видимому, производитъ пшцу изъ земли, II. 19. гдѣ однакожъ земля можетъ означать не только сушу, но и землю вообще. Но нѣтъ нужды относить происхождение пшцы ни къ водамъ, ни къ сушѣ; а должно полагать, что въ слѣдствіе изволенія Божія онѣ явились *летающими по землѣ, подъ твердію небесною*. Ибо аа) сіе шокмо понятіе неоспоримо заключается въ Божіемъ воззваніи, по ближайшему переводу словъ Моисеевыхъ; и бб) сіе наипаче понятіе благопріятствуетъ примѣчаемому въ швореніи соотношенію между животными и стихіями.

б) Виды шварей пяшаго дня суть:

аа) *пресмыкающіяся*, или, по шочному знаменованію слова, которое употребляетъ здѣсь Моисей, *многогородящее*. Сіе имя преимущественно приличествуетъ рыбамъ и насѣкомымъ; въ употребленіи дается не только водянымъ, но нѣкоторымъ и земнымъ животнымъ, Лев. XI. 20. 29. въ семъ

иѣлѣ конечно знаменуешъ живущія въ водахъ и земноводныя.

бб) **птицы**, **летающія по землѣ**, **подъ твердію**. Слова сіи, будучи понимаемы раздѣлительно, указующъ нѣкошорымъ образомъ и на различные роды птицъ.

вв) въ особенностяхи: **וְהַיָּם**. Слово сіе значить змѣй и рыбъ великихъ.

в) **Благословеніе** естъ изъявленіе **благословенія**: но въ повѣствованіи о Богѣ, безъ сомнѣнія знаменуешъ и **благотвореніе**. Въ особенностяхи часшо изображаешся въ священныхъ книгахъ благословеніемъ, умноженіе племени, Б. XXIV. 60. Пс. CXXVII. 3, 4, 5. Посему и при сотвореніи живошныхъ благословеніемъ означаешся шо дѣйствіе Творца, кошорымъ онъ какъ бы въ собшенности далъ имъ способность размножать свой родъ.

Д Е Н Ъ Ш Е С Т Ы Й.

24. **Потомъ Богъ сказалъ: да произведетъ земля животныя живыя по роду ихъ, скотъ, и гадовъ, и звѣрей землихъ по роду ихъ: и стало такъ.** 25. **И создалъ Богъ звѣрей землихъ по роду ихъ, и скотъ по роду его, и всѣхъ гадовъ землихъ по роду ихъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.** 26. **И сказалъ Богъ: сотворилю теловѣка по образу нашему и по подобію нашему; и да**

владычествуетъ онъ надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ, и надъ всею землею, и надъ всеми садами пресмыкающимися по землѣ. 27. И сотворилъ Божъ человекъ по образу своему, по образу Божию сотворилъ его; мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ. 28. И Божъ благословилъ ихъ, и сказалъ имъ Божъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ всякимъ животнымъ пресмыкающимся по землѣ. 29. Еще сказалъ Божъ: се, Я даю вамъ всякую траву сѣющую сѣмя, которая есть на всей землѣ, и всякое дерево, отъ котораго есть плодъ древесный сѣмянъ; вамъ сіе да будетъ въ пищу. 30. А всѣмъ звѣрямъ земнымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ и всякому пресмыкающемуся по землѣ, въ которыхъ есть душа живая, даю Я всю зелень травную въ пищу: и стало такъ. 31. И воззрѣвъ Божъ на все, что онъ создалъ; и вотъ, все хорошо весьма. И былъ вечеръ, и было утро: день шестый.

Шестый день шворенія представляешь: а) сошвореніе животныхъ живущихъ на сушѣ, б) сошвореніе человека, в) благословеніе человека, и г) всеобщее одобреніе шварей.

а) Земля, болѣе прочихъ стихій мершала, но, въ свою чреду, производящая жи-

сотныя живыя, новымъ образомъ являешъ
 мощь Творца не зависящую отъ помощи,
 и насаждающую жизнь, гдѣ только восхо-
 щешъ.

б) Въ сотвореніи человѣка достопримѣчательны: аа) время его сотворенія въ порядкѣ прочихъ существъ; бб) Божій о немъ совѣтъ; вв) его имя; гг) образъ въ немъ Божій; да) его назначеніе, и наконецъ ее) различіе половъ.

аа) Человѣкъ создается послѣ всѣхъ видимыхъ тварей. Ибо а) всеобщій порядокъ видимаго творенія состоялъ въ постепенномъ восхожденіи къ совершеннѣйшему. б) Человѣкъ есть малый міръ, сокращеніе, и какъ бы чистѣйшее извлеченіе всѣхъ существъ видимаго міра. в) Всѣ прочія твари земныя сотворены на службу его: и пошому онъ вводится въ міръ, какъ владыка въ домъ, какъ священникъ во храмъ, совершенно устроенный и украшенный.

бб) Совѣтъ Божій о сотвореніи человѣка имѣетъ у Моисея нѣкошорый видъ множества совѣтующихъ. Сей образъ выраженія а) или заимствованъ изъ усѣ сильныхъ земли, 3 Цар. XII. 9. і Езд. IV. 17. б) или вообще произошелъ изъ свойства языка, Іов. XVIII. 2, 3. Дан. II. 36. в) или вводитъ Ангеловъ въ участіе совѣта Божія, 3 Цар. XXII. 20. Іов. II. 1. Дан. IV. 14. г) или отъ

юсился къ премоу лицамъ С. Троицы. По-
елику С. Писаніе изъясняешся такимъ об-
разомъ шокмо въ важныхъ и рѣшиштельныхъ
случаяхъ, какъ шо: при изгнаніи челоуѣка
изъ Рая, Б. III. 22. при смѣшеніи языковъ,
XI. 7. при избраніи Пророка о паденіи на-
рода избраннаго и о Мессіи, Иса. VI. 8. шо
надобно, чшобъ сей образъ выраженія имѣлъ
нѣкоторое особенное и величественное зна-
менованіе. Собесѣдованія Бога съ Ангелами
не можно воображашъ шамъ, гдѣ собесѣду-
ющіи приписываешся единый образъ и об-
разъ Божій; и гдѣ дѣло идетъ не о служе-
ніи какомъ либо, а о содѣйсшвіи Богу. И
шакъ совѣтника или совѣшниковъ Божесш-
ва должно искашъ внутри самаго Божесш-
ва: и мы находимъ ихъ, когда видимъ въ С.
писаніи, чшо Богъ Творецъ имѣешъ Слово
или Премудрость и Духа; чшо Отецъ лю-
битъ Сына, кошорый ешъ образъ шпосты-
си Его, Евр. I. 3. и показываешъ Ему все, што
творитъ Самиъ, Іоа. V. 20. колыми паче по-
казываешъ шо, чшо шворишъ по образу
своему; ибо што творитъ Онъ, то и Сынъ
творитъ также, 19.

Именемъ совѣта, Дѣя. II. 23. Еф. I. 11.
сдѣйсшвенно и дѣйсшвіемъ совѣшованія, изоб-
ражешся въ С. Писаніи Божіе предвѣденіе
и предопредѣленіе.

Совѣтъ Божій въчепъ, Дѣ. XV: 18. но Моисей низводитъ оный во время, дабы показашъ его шѣмъ въ большей близости къ человѣку.

Предопредѣленіе объемлетъ всѣ швары: но Моисей почти все швореніе предшалаетъ совершившимся какъ бы безъ предварительнаго размышленія, и озабочиваетъ Творца шолько человѣкомъ. Сіе значить, что въ предопредѣленіи человѣка лежить основаніе предопредѣленія всѣхъ предшесни-довавшихъ ему въ бышій шварей, и всѣхъ временъ послѣдующихъ.

вв) *Адамъ*, первоначальное имя человѣка, принадлежавшее сперва лицу перваго человѣка, пошомъ роду, по общепринятому изъясненію, производится отъ *твр* *земной земли* *пѣти*, Б. II. 7. кошорую древніе называли *дѣственною и истинною*, Фл. др. к. I. гл. 1.

гг) *Образъ и подобіе Божіе* не нужно изъяснять какъ двѣ различныя между собою вещи: поелику въ словѣ Божіемъ часто употребляется одно изъ сихъ именъ, въ такойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ, Б. I. 26, 27. V. 1. IX. 6. Іак. III. 9. Кол. III. 10.

Впрочемъ знаменательнѣйшее изъ сихъ словъ есть: *образъ*, кошорый есть подобіе не случайное, но взятое съ первообразнаго.

Образъ есть нѣчто бодѣе, нежели слѣдъ,

Всѣ бышія показывающе славы Творца, и
 какъ бы задняя Божія: образъ лица Божія
 находящіяся токмо въ человѣкѣ.

Какъ Моисей не изъясняетъ, въ чемъ
 состоятъ образъ Божій: но для уразумѣ-
 нія сего прибѣгнувъ можно къ сравненію
 сотвореннаго по образу, съ первообразнымъ.
 И такъ образа Божія можно искасть:

а) въ существѣ человѣческой души ду-
 ховномъ и безсмертномъ. Однако сіи чер-
 ты кажутся слишкомъ общими.

б) въ силахъ или способностяхъ души.
 Амвросій, Августинъ и Дамаскинъ находятъ
 образъ С. Троицы въ памяти, разумѣ и во-
 лѣ или любви.

в) въ дѣйствишельномъ совершенствѣ
 духовныхъ силъ, усмренныхъ къ Богу,
 и отъ него непосредственно пріемающихъ
 впечатлѣнія истины и блага, или, по Апо-
 столу, Еф. IV. 24. *объ праведности и объ*
силности истины.

г) въ соединеніи души съ тѣломъ. Душа
 въ тѣлѣ, подобно какъ Богъ въ природѣ,
 будучи невидима, вся во всемъ присуш-
 ствуетъ, дѣйствуетъ въ немъ, оживляетъ
 его, правитъ имъ, и сохраняетъ его.

д) въ тѣлѣ, сообразномъ тѣлу славы Бо-
 гочеловѣка. Фил. III. 21. Но Апостоль не
 относитъ сея черты къ первоначальному
 образу Божію, когда полагаетъ его въ духѣ.

ума, Еф. IV. 23. и когда понятіе образа Божія упошребляешъ какъ доказательство безтѣлесности Божества, Дѣ. XVII. 29.

е) въ отношеніи человѣка къ міру. Богъ есть владыка всего: и человѣкъ пославленъ владыкою видимаго міра. Сею чершою описываютъ образъ Божій Злашоусъ и Θεодорисъ, копорые слова совѣща Божія о владычествѣ человѣка, 26. принимають за объясненіе образа Божія, что впрочемъ сомнительно.

Должно щасательно замѣнитъ, что чершы сходства не всегда суть чершы образа. Но какъ чершы образа Божія въ человѣкѣ не опредѣляющся словомъ Божиимъ съ числительною точностію, какъ будто для того, чтобы онъ и въ семъ отношеніи былъ образомъ неограниченнаго и неописаннаго Существа: то и не нужно приниматъ сей образъ слишкомъ въ шѣсномъ знаменованіи. Можно согласишься, что общее основаніе онаго находящся въ существѣ и способностяхъ души; существенныя и живѣйшія чершы сосшоятъ въ отраженіи Божественной истины и благости, или въ святости истины; преимуществва же человека болѣе внѣшнія и относительныя суть доподненія и слѣдствія онаго.

Изъ сего разумѣнія образа Божія открывающся великое смощреніе Божіе о чело-

вѣкъ. Человѣкъ украшается образомъ Божіимъ для того, что видимыя швари созданы для него, а онъ для Бога; ибо ничто не можешь быть такъ любезно Высочайшему Существу, какъ образъ высочайшаго совершенства Его; и не можешь быть большаго полномочія для обладанія шварями, какъ образъ Творца. Основанія образа Божія глубоко положены въ душѣ для того, чтобы, еслии живыя черты онаго и запылялись уклоненіемъ отъ первоначальной *правоты*, Еккл. VII. 30. хотя нѣкіе останки его удерживали человека въ любви и попеченіи Божіемъ, Б. IX. 6. и не допускали до конечнаго опроверженія; и дабы опадшій даже человекъ *обрѣталъ*, каковъ онъ былъ, и каковъ долженъ быть *). Наконецъ внѣшнія преимуществва человека пославлены въ зависимости отъ образа Божія такъ, что, съ утратою его, благословеніе Божіе пре-

*) Самый разплѣнный человекъ можетъ находить въ себѣ останки образа Божія. Онъ любитъ жизнь, хотя, по невѣжеству, не безсмертную. Любитъ истину, хотя токмо умозрительную. Ненавидитъ неправду, хотя въ другихъ. Любитъ похвалу, хотя безъ заслуги. Завидуетъ добродѣтелямъ и славѣ другихъ. Боится и уважаетъ мудрейшихъ и добродѣтельнѣйшихъ.

вращеніемъ въ наказаніе, шваръ не узнаетъ своего Владыку, и возстанетъ противъ него, дабы Царство Божіе совсѣмъ не поглощено было неограниченнымъ владычествомъ грѣха и смерти.

дд) Человѣкъ предуставленъ обладать всею землею. Сямъ ознаменовалъ Богъ превосходство его существа, и безприкладную къ нему любовь свою: но и утвердилъ въ немъ согласіе низшихъ тварей, и союзъ ихъ съ самимъ Собою. Частныя ихъ совершенства берутъ свое начало и находятъ свой предѣлъ въ общемъ благѣ, котораго средоточіе находится въ человѣкѣ: посему онъ долженъ быть Царемъ надъ всемъ окружающимъ его, дабы повсюду распространять вліянія блага. Всѣ твари должны приносить Богу служеніе благоговѣнія и благодарности: еслии ихъ служеніе не восходитъ выше чувственнаго; человѣкъ долженъ быть ихъ Священникомъ, дабы въ себѣ вознести оное до престола Всевышняго. Твари не одаренныя разумѣніемъ должны являть разумное Божіе, и повѣдать славу Божію: человѣкъ долженъ быть ихъ Пророкомъ, дабы высшимъ языкомъ духа разрѣшать ихъ чувственныя вѣщанія.

ее) Различіе пола не дѣлаетъ различія въ образъ Божіемъ: хотя Апостоль прец-

мущественно приписываетъ его мужу, въ отношеніи къ общежитію, I. Кор. XI. 7.

О первоначальномъ состояніи человѣка въ отношеніи къ различію половъ, доспойно прилѣчаніа разсужденіе С. Злапоуспа, которое читается въ его сочиненіи о дѣствѣ: *Дѣство изъ натала, и прежде брака намѣ лелось. Бракѣ привзошелъ, и представился необходимый дѣломѣ послѣ: такѣ то Адалѣ, естѣлибы пребылъ послушнѣ, не шѣлъ бы въ нѣмѣ нужды. Но какѣ, скажѣмъ ты, родились бы столь многіа тысящи? Естѣли сіа мысль такѣ сильно поражаетѣ тебя; то я спрашиваю тебя взаимно: какѣ рожденѣ Адалѣ? Какѣ Ева, безѣ посредства брака? Какѣ? скажутѣ опять, неужели также стали бы раждаться и всѣ теловѣки? Такѣ, или иначе, я не скажу. Предметѣ моего разсужденія только тотѣ, что Богѣ не шѣлъ нужды въ бракѣ, для размноженія на земли теловѣковѣ.*

в) Въ благословеніи данномъ человѣку заключается: аа) умноженіе рода, бб) владычество надъ шварями и вв) назначеніе пищи.

аа) Обѣщованіемъ умноженія рода Богъ даетъ человѣку силу производить подобныхъ себѣ: почему не нужно искашь инаго источника человѣческихъ душъ, кромѣ души перваго человѣка. Но чрезъ шо же обѣщаніе Богъ естъ Творецъ опдаленнѣй-

шихъ пошомковъ Адама, равно какъ и его самого. И поелику каждый раждається со способностію раждашь: то нѣтъ сомнѣнія, что во Адамъ получилъ сіе благословеніе весь родъ человѣческій. Оно сохранилось и среди всеобщаго проклятія: ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣка.

Впрочемъ шѣ, которые раждають чада въ нечистотѣ побужденій, смѣшивають свое проклятіе съ источникомъ Божія благословенія. Злоупотребленіе шѣмъ достойнѣйшее гнѣва Божія, чемъ свяще даръ Божій.

Обѣщаніе многочадія не должно принимашъ за повелѣніе налагающее необходимую обязанность раждашь дѣшей. Подобное благословеніе дано и безсловеснымъ, 22. для которыхъ оно конечно уже не есть обязанность. Но Богъ изрекаетъ и обѣщанія свои шакъ, какъ повелѣнія: ибо властію призываетъ и поставляетъ предъ очи событія оныхъ, Пс. СХХХІІ. 3.

66) Будучи сошворень для обладанія, человѣкъ изъ самыхъ способностей и силъ своихъ могъ познашь свое назначеніе: но сверхъ сего Богъ шоржесшвенно вручаетъ ему право владычества. Сіе есть великое наставленіе показывающее, что истинный Владыка шварей есть Богъ, и что человѣкъ долженъ пользоваться даруемымъ ему вла-

дѣтеснвомъ , въ совершенномъ послушаніи и преданности воли Божіей.

вв) Назначеніе земной пищи показывало человѣку не совсѣмъ совершенное для духовнаго существа его, но еще пригошовишельное къ полному совершенству сосло-яніе: ибо высшая духовная жизнь для своего продолженія не имѣетъ нужды въ по-собіи низшихъ шварей.

Въ пищу человѣку предоспавляетъ Богъ раснѣнія. Изъ сличенія сего постановленія съ подобнымъ постановленіемъ о пищѣ по Пошопѣ, ІХ. 3. гдѣ упоминается и о жи-вошныхъ, заключишь можно, что живощныя въ началѣ не были назначены въ пищу человѣку. Сіе не противорѣчитъ праву владычества надъ ними: ибо употребленіе въ пищу не есть единственное дѣйствіе обладанія шварями.

Въ особенностяхъ человѣку назначающіяся древесныя плоды, а прочимъ живощнымъ трава: дабы совершеннѣйшему принадле-жало совершеннѣйшее.

Но исключается ли чрезъ сіе для без-словесныхъ употребленіе въ пищу древес-ныхъ плодовъ и разнородныхъ живощныхъ? Нѣкошорые ушверждаютъ и шо и другое. Естѣли живощныя сотворены въ маломъ числѣ: шо по крайней мѣрѣ въ началѣ не долженствововали онѣ бышь плошоядны. Пре-

даніе о златомъ вѣкѣ съ симъ согла-
суется. *)

г) По совершеніи всего шворенія слѣ-
дуетъ всеобщее одобреніе шварей, прозя-
нущее съ большою силою, нежели преж-
де. И возрѣвъ Богъ на все, что ни создалъ:
знаешъ онъ швари во всѣхъ, даже малѣй-
шихъ, часпяхъ, въ сокровеннѣйшихъ свой-
ствахъ, въ ошдаленнѣйшихъ дѣйствіяхъ и
слѣдствіяхъ, во всѣхъ отношеніяхъ и все-
цѣломъ сославъ: и вотъ, все хорошо весма.
Каждая шварь въ особенносши хороша: но
въ цѣломъ хороша весма. Каждый день шво-
ренія вносилъ въ швари новое благо: но
день сошворенія челоувка возвысилъ благо
всего міра.

3) ТОРЖЕСТВЕННОЕ ОКОНЧАНІЕ ТВОРЕНІЯ.

II. 1. Такиль образиль совершены небе-
са и земля и все воинство ихъ. 2. И окон-

*) *Виргилій говоритъ, что уже Юпитеръ, ов-*
ладѣвъ міромъ,

Praedarique lupos jussit, pontumque moveri.

Велѣлъ волкамъ терзати, и морю волне-
ваться.

силъ Боеъ днелъ седьмыи дѣло свое, и послъ еѡ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ. 3. И Благословилъ Боеъ день седьмый и освятилъ его; ибо еѡ онъ послъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ и созидалъ.

Описаніе шестидневнаго шворенія Моисей заключаешъ крашкимъ повшореніемъ сказаннаго, называя послѣдній предѣлъ шворенія *окончаниелъ* или *совершеніелъ*, и показывая часши онаго подъ именами *небесѡ*, *земли* и *воинства* ихъ. *Воинство* небесное означаешъ иногда звѣзды, Вшор. IV. 19. а иногда Ангеловъ, Нее. IX. 6. *Воинство* небесѡ и земли сушь величественныя швары всего міра, подобныя воиншву а) господшвующимъ въ нихъ ушпройшвомъ, и б) служеніемъ промыслу въ защишу праведныхъ и въ ошмщеніе грѣшникамъ, Суд. V. 20.

Вмѣсто *седьмаго* дня, окончаніе дѣла Божіа переводъ Седмидесяши полковниковъ полагаешъ *еѡ шестый*. Поняшіе одно: но въ словахъ видъ прошиворѣчія. Можешъ бышь Греческіе полковники хошѣли предупредишь вопросъ: не было ли чшо сдѣлано и въ седьмый день?

Послѣдній предѣлъ шворенія названъ *окончаниелъ* всѣхъ дѣлъ Божіихъ: хошя Богъ дошнелъ дѣлаешъ, Іоа. V. 17. То ешъ: а) Онъ

производитъ новыя твари, но не новыя виды тварей. б) Продолжаетъ твореніе сохраненіемъ законовъ естества, но не постановленіемъ новыхъ. в) Новотворишь въ царствѣ благодати, 2 Кор. V. 17. промышляешь въ царствѣ природы.

Окончаніе творенія запечатлѣно: а) торжественнымъ покоемъ Творца, и б) благословеніемъ и освященіемъ седьмого дня.

а) Богъ *успокоивается* не отъ утомленія, ему несвойственнаго, Ис. XL. 28. но *отъ дѣла*. Сей покой не есть шокмо *совершеніе дѣла*, но нѣкоторое особое послѣдствіе онаго. И человѣческій покой не есть совершенное бездѣйствіе; ибо совершенное бездѣйствіе не возможно: но дѣйствіе силъ уравновѣшенныхъ между собою и со внѣшними предметами дѣйствія, такъ какъ трудъ есть продолжаемое превозможеніе дѣйствующихъ силъ надъ предметомъ дѣйствія. Подобно сему трудъ Божій есть дѣйствованіе въ твари еще не достигшей въ мѣру совершенства предопредѣленнаго ей премудростію и благостію Творца: но дѣйствованіе въ тваряхъ, пришедшихъ въ исполненіе своего предопредѣленія, и, по своей возможности, сообразныхъ съ Божественными совершенствами, есть покой Божій.

Бышій шѣлесный и чувственныи не при-
неси покоя Богу, но человекъ, соединен-
ный съ Богомъ силою подобія его, и, чрезъ
свое посредство, утвердившій прочія шва-
ри въ союзъ съ его совершенствами.

Послѣку же человекъ, при сотвореніи
своемъ, поставленъ еще въ сословіи при-
гошвенія, и на пути къ полному своему
совершенству: то покой Божій относитель-
ный къ шворенію естъ еще прообразование
и надежда шого совершеннаго покоя, когда
будетъ Богъ съ со вселѣ, 1 Кор. XV. 28.
По сему-то, можетъ бытъ, седьмому дню
Моисей не дастъ *всера и утра*, то естъ,
продолженія живущаго предѣлы.

б) *Благословеніе и ошвященіе седьмаго дня*
не естъ предварительное указаніе на за-
конъ Іудейской Субботы, установленной по
исходѣ изъ Египта, какъ то нѣкоторые по-
лагають. Ибо Творецъ благословляетъ и
освящаетъ шощъ самый день, въ кошорый
пошлѣ, и пошому, что *пошлѣ отъ всѣхъ
дѣлъ своихъ*. И законъ говоритъ не о но-
вомъ благословеніи и ошвященіи седьмаго
дня, но о древнемъ и первоначальномъ, Исх.
XX. 10, 11. да и полагается между непре-
ложными заповѣдями Десятословія.

Что такое *благословеніе дня*, можно ра-
зумѣть изъ противоположнаго ему *проклѣ-
тія дня*. День проклинается, когда онъ по-

лагаешся началомъ и виною нѣкошораго зла, и, въ изскупленіи печали, осуждаешся на сѣшованіе и какъ бы на уничтоженіе, Іов. III. 1 — 9. Іер. XX. 14 — 16. Слѣдствѣнно когда день благословляешся, тогда онъ поставляешся причастнымъ особеннаго нѣкого блага, досшойнымъ радости и сохраненія среди самыхъ перемѣнъ времени. Наипаче же благословеніе Божіе всегда есть источникъ блага швердаго и пребывающаго.

Освященіе вообще знаменуешь *отдѣленіе* къ высшему назначенію, Іис. XX. 7. Чис. III. 13. и приписываешся иногда шому, что само по себѣ свяшо, Іоан. X. 36. XVII. 19. въ особенності же освященіе временъ есть назначеніе ихъ для Богослуженія, 4 Цар. X. 20. Нее. VIII. 9. Іои. I. 14. II. 15, 16.

И шакъ Богъ, благословляя и освящая седьмый день, дѣлаешь его аа) незабвеннымъ памяшникомъ своея славы и веселія о швореніи, Пс. CIII. 31. и бб) временемъ по превосходству священнымъ для человѣка.

Не можно сказашь вопреки сему, что человѣкъ, кошораго все время было свяшо, и всѣ дѣла имѣли предметомъ Бога, не имѣли нужды въ особливомъ священномъ времени. Еслии онъ былъ во времени: шо не могъ все дѣлать во всякое время. И еслии есть *время всякому хотѣнію подѣ небесами*, Екк. III. 1. еслии для Адама было время,

когда онъ долженъ былъ ошправлять дѣла своего владычества надъ шварями, Б. I. 28. и воздѣлывать садъ Едемскій, II. 15. по- для чего не бытъ времени, въ кошорое бы онъ единственнo и совершенно погружался въ Бога?

Зашиившаяся память освященія седьма- го дня возобновлена обрядовымъ пошано- вленіемъ Субботы: но седмичное счисленіе времени было въ употребленіи у Пашріар- ховъ, Быш. XXIX. 27. и еще до пошопы, Быш. VII. 4. VIII. 10. 12. Всеобщность и древность преданія о седьмомъ днѣ у Языч- никовъ *) также показываешъ, что сіе пре- даніе идешъ онъ начала міра.

Понятія о сошвореніи міра Евангеліе сблизаетъ съ ученіемъ о искупленіи чело- вѣка. Человѣка возрожденнаго во Хрісѣ оно называешъ *новою тварію*, 2 Кор. V. 17. Гал. VI. 15. внутреннее *просвѣщеніе* отъ Бога уподобляетъ произхожденію первона- чальнаго свѣта отъ слова Божія, 2 Кор. IV. 6. *покой вѣрующихъ* во Хрісѣ соеди-

*) Теофила Антіохійскій во второй книгѣ къ Авшолнку: πάντας μὲν ἀνθρώπους ὀνομάζειν τῇ ἑβδομῇ ἡμέρᾳ. Вѣ люди знаютъ седьмой день.

няєшь съ *покоуиъ Божіиуъ* по совершеніи творенія, Евр. IV. 3, 4. 9, 10. Изъ сего ошкрываєшья, что между дѣлами Божіими въ міръ великомъ и маломъ, въ царствѣ природы и благодати, не смошря на видимое ихъ разстояніе, и сущєствєнное различіє, находишся нѣкошорая таинєшвенная соразмѣрносшь и соопшвѣшєвіє.

И такъ сотвореніє міра можно разсмашривашъ какъ образъ искупленія. Но поєлику Евангеліє шокмо нѣкошорыя чершы сходсшва между шѣмъ и другимъ раскрыло съ ясностію: шо жедающій, по указанію онаго, просшєршъ сіє соображеніє до нѣкошорой подробности, долженъ довольсшєвовашъя вѣрояшностію, имѣя въ виду шо, *да скажется, хошя гаданіємъ, многоразлитная премудрость Божія*, Еф. III. 10.

Соопшвѣшєвіє между *творєніємиъ* и *искупленіємиъ* наблюдашъ можно въ двухъ опношеніяхъ:

1) въ опношеніи къ образованію Церкви вообщє, и

2) въ опношеніи къ возрожденію каждаго чєловѣка.

1) Нѣкошорыє полагаюшъ, что шєсшь дней творенія, со днємъ покоя, знаменуюшъ сєдмь тысячєлѣтій бытія міра, въ кошорыя устрояєшья и совершаєшья Церковь. 2 Пєт. III. 8. Lact. Inst. diu. L. VII.

с. 14. Но Ісусъ Хрісѡсъ не позволяеть намъ слишкомъ далеко простирашь свое любопытство въ изысканіи *временъ и сроковъ*, которые Отецъ предоставилъ своей власти, Дѣя. I. 7.

Не держась строгаго счисленія временъ, но соображая дѣла Господа въ шестидневномъ швореніи міра съ Его дѣлами въ устроеніи и совершеніи всемірной Церкви, можемъ предсавишь сіе послѣднее въ шестидесяти послѣдовапельныхъ образонзмѣненіяхъ.

I. Въ началѣ Церковь была *небо и земля купъ*, или небо на земли. Паденіе чловѣка содѣлао ее *землю необразованною и пустою*. Тьма покрыла ее такъ, какъ бы она совсѣмъ соединилась съ бездною ошпадныхъ духовъ. Но *Духъ Божій* носился надъ *водами*, то есть, надъ племенами чловѣческими (кошорыя въ словѣ Божіемъ изображующся *водами*, Иса. VIII. 6, 7. Апок. XVII. 15.), погибавшими во Адамѣ, и благодать оѣнила его. Богъ послалъ ему свѣтъ откровенія о Искупишелѣ; и *разрутилъ* царство свѣша отъ царства шьмы, вѣрующаго чловѣка отъ нераскаяннаго діавола, сына жены, отъ сѣмени змія, племя Сноа, отъ племени Каина, домъ Ноя отъ расшлѣннаго въ конецъ перваго міра.

II. Дабы явишь свѣтъ откровенія въ большей ясности. Богъ восхотѣлъ устро-

ишь *твердь*, шо есть, шакое общество; въ кошоромъ бы непоколебимо ушверждены были обѣшванія Его, и кошорое бы всѣмъ прочимъ народамъ *повѣдало славу Его* и *возвѣщало* благодащное *твореніе рукъ Его*, Пс. XVIII. 1—5. Рим. X. 18. Для сего смяшенныя *воды* земныхъ племень, при шолпошвореніи Бавилонскомъ, раздѣлены: и народы ошверженные, яко *воды подѣ твердію*, покрыли землю, мудрствуюя шокмо дольня; Авраамъ и Паптріархи, яко *воды надѣ твердію*, вознеслись до высочайшихъ обѣшваній и ближайшаго съ Богомъ соединенія; а произшедшій ошъ нихъ избранный народъ очищенъ и ушвержденъ закономъ.

III. Пошомъ Церковь, погруженная прежде въ водахъ народовъ, явилась на *твердой*, собственой *землѣ* обѣшванія, и украсилась земными благословеніями ошъ Бога. Ея *земля отверзлась*, дабы родились *плоды спасенія*, и *правда произрасла вкупѣ*, Иса. XLV. 8. Среди ея, подобно *древу жизни*, насажденъ былъ *корень Іессеевъ*, Иса. XI. 1. коего *жезлъ* долженъ былъ ушвердишь, новая *отрасль*—обновишь, *плодѣ* — напишашъ безсмертіемъ вселенную.

IV. Съ воплощеніемъ сына Божія явилось Духовное *Солнце* міра и новая Церковь, подобно *лунѣ*, осіянная свѣшомъ его. Апосшолы и Учишели Хрістіанства, со

всею Церковію, подобно лунѣ и звѣздамъ, препослани свѣтъ въ самую мощь язычества.

V. Съ продолженіемъ живошворнаго дѣйствія Духовнаго Солнца, воды отверженныхъ прежде народовъ изводяшъ изъ себя души живущія духовною жизнью; и выспреніе умы надъ видимымъ и временнымъ *возлетаютъ* къ чистому созерцанію невидимаго и вѣчнаго.

VI. Наконецъ и процвѣтавшая нѣкогда, но пошомъ на время оставленная возсозидающею рукою, земля Израилева покажетъ въ себѣ міру жизнь изъ мертвыхъ, Рим. XI. 15. Когда же таинственное шло послѣднего Адама, 1 Кор. XV. 45. которое нынѣ, Игъ Самимъ *будути славлено и составляемо*, чрезъ взаимное сѣпленіе тленовъ, *соотвѣтственными дѣйствіями* *каждого изъ нихъ*, *возрастаетъ въ своемъ составѣ*, Еф. IV. 15 16. *созиждется* совершенно и окончательно: тогда, воздвигнутое своею Главою, проникнутое Духомъ Святымъ, торжественно являшъ оно во всѣхъ своихъ членахъ единый образъ Божій, и наступитъ великая *Суббота* Бога и человѣковъ.

2) Каждый человѣкъ въ особенноссти *имѣетъ* свое *небо и землю*, духъ и плоть, внутреннее и внѣшнее, *остатокъ* первобытнаго совершенства и хаосъ грѣховнаго

расплѣнія, изъ котораго дѣйствию Бла-
годаши постепенно устроится новая
тварь.

I. Возникая изъ нравственнаго ничто-
жества, онъ находитъ себя землею неуст-
равною и пустою; и тьма закрываетъ глу-
бину его сердца отъ него самого. Но на
слезныхъ волнъ покаянія исходитъ Духъ Бо-
жій и Слово Божіе производятъ въ немъ
вышній свѣтъ, который чѣмъ яснѣе сіяетъ,
тѣмъ болѣе ощущается, и становится
ощущительнѣе, собственная тьма человека.

II. За днемъ покаянія слѣдуетъ день
очищенія и оспрады, въ который Богъ у-
строитъ твердь въ духъ и сердце, ошѣ-
дя вышнія воды отъ нижнихъ, крошкія и
чистыя слезы благодаши, отъ чувствен-
ныхъ слезъ горести и сокрушенія.

III. По заключеніи водъ сокрушенія въ
нѣкоторыхъ предѣлахъ, человекъ открыва-
етъ въ самопознаніи новую спрану сухую,
не украшенную, безплодную, обнаженную
предъ свѣтомъ Правосудія Божія, не оро-
шенную никакими утѣшеніями благодаши.
Но послѣ сего испытательнаго помяненія,
силою возсозидающаго Слова, изъ мертвой
сухости начинаютъ произрастать благія
чувствованія и добродѣтели, сперва сла-
быя и кратковременныя, потомъ твердыя
и возвышенныя, долженствующія прино-

ещи плодъ правды. И то и другое соснужіе есть добро въ путяхъ Божіихъ, хотя ведома ии душа въ началъ и не познаетъ ихъ:

IV. Естнн чловѣкъ поешолно про-
должаетъ внимать глаголющему о немъ
Слову Господа: свѣтъ вѣры въ вышнихъ
силахъ души его спановишся *солнцемъ*, ко-
шорое освѣщаетъ сокровеннѣйшія глуби-
ны ея, согрѣваетъ и оживляетъ ее. Онъ
образуетъ также нѣкоторыя частныя
озаренія, ошкровенія, видѣнія, кошорыя,
какъ *звѣзды*, бросающъ нѣкоторыя лучи
въ самую глубокую ночь естесшвеннаго
невѣденія.

V. Іисусъ Хрісшось, будучи солнцемъ,
сіяющимъ въ душѣ, и словомъ въ ней гла-
голющимъ, производшъ въ ней внутрен-
нюю новую *жизнь*. Изъ самыхъ *водъ* скор-
бей внутреннихъ и внѣшнихъ, возникающъ
живыя и живошворныя дѣла любви, возра-
стающъ и умножающся. Въ *тверди* очи-
щеннаго духа, въ минушы восхищенія, яв-
ляющся превыспреннія помышленія.

VI. Благодать и на мершвой прежде
землѣ вешхаго, чувстшвеннаго, внѣшняго
чловѣка часъ опъ часа болѣе полагаетъ
напечатленій истинной *жизни* внутренней.
И земныя помыслы получающъ вышнее на-
правленіе; и спрасши проникающся Боже-

ственной любовью; и рабскій страхъ очищается духомъ сыновней Богу покорности. Такимъ образомъ весь *тѣлоѣкъ* возсозидается *во образъ Сына Божія*: и тогда совершенно въ него вселяется, въ немъ живешь, въ немъ владычествуешь, въ немъ покоишься, его освящаешь, Свяшій и во свяшыхъ почивающій.

СОТВОРЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

В. II. 4 — 25.

Повѣствовашель шворенія, дабы сократишь сшоль обширный предметъ въ предѣлы разумѣнія и пошребности человѣческой, въ особенноти поставиль для себя въ виду двѣ вещи: посшепенный порядокъ произхожденія шварей, и преимущественное достоинство шварей. По сему правилу мѣрнымъ образомъ описавъ шесть дней шворенія и седьмый день покоя Божія, онъ снова возвращаешся въ шештодневъ, чшобъ изобразить сотвореніе человѣка. Сіе изображение сосшавляють слѣдующія чершы:

1) взглядъ на сосшояніе міра до сошворенія человѣка, 4 — 6. 2) образъ сошворенія перваго человѣка, 7. 3) его мѣсшопребываніе, 8 — 15. 4) данная ему заповѣдь, 16, 17. 5) сошвореніе жены, 18 — 23. 6) установленіе брака, 24. 7) сосшояніе невинности, 25.

1) ВЗГЛЯДЪ НА СОТВОРЕНІЕ МІРА ДО СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

4. *Сїи суть порожденія небесѣ и земли, при сотвореніи ихѣ, въ то время, когда Іегова Богѣ создалѣ небеса и землю, 5. и всякой полевой кустарникѣ, кошораго до того не было на землѣ, и всякую полевую траву, кошора до того не произрастала; ибо Іегова Богѣ не посылалѣ дождя на землю, и не было теловѣка для воздѣланія поля, 6. и парѣ не поднимался ѡб земли для орошенія всего лица земли.*

Предприѣмля описашъ произхожденіе чело-
вѣка, повѣсшвовашель вновѣ касаешся про-
изхожденія міра, дабы показашъ совокуп-
носшѣ и шого и другаго, и дабы предсша-
вишѣ сотвореніе міра какѣ бы приготошвле-
ніемѣ къ сотворенію челошѣка.

Слова: *сїи суть порожденія небесѣ и зе-
мли при сотвореніи ихѣ*, и проч. сосшавля-
ющѣ надписаніе послѣдующаго сказанія о
украшеніи земли и о родѣ челошѣческомѣ въ
особенносши. См. Б. V. 1. VI. 9. X. 1.

Объясняя поняшіе *порожденій неба и зе-
мли*, повѣсшвовашель говоришѣ, что онѣ
начинающіся, по Еврейскому выраженію, ошѣ
дня, шо ешѣ, ошѣ времени сотворенія: ибо
день у Евреевѣ приѣмлетсѣ въ простран-

нѣмъ означеніи за нѣкоторою извѣст-
ное время, Иса. II. 12. 17. 20.

Дабы описать первоначальныя, Творче-
скою силою совершившіяся, порожденіи ве-
щей, ошъ ихъ рожденіи по законамъ при-
роды, онъ упоминаешь, для притѣра, о со-
твореніи растѣній, совершенно на земляхъ
новыхъ, безъ содѣйствія дождя и рукъ че-
ловѣческихъ, 5.

Онъ присовокупляетъ, что *паръ* подни-
мался съ земли, 6. По видимому, сямъ опи-
сывается первое состояніе суши, едва от-
рытвшеяся ошъ покрывавшихъ и прони-
кавшихъ ее водъ. Но нѣкоторыя, слова сія,
въ связи съ предъидущими, принимаютъ въ
отрицательномъ смыслѣ, подобно какъ сіе
дѣлается по необходимости въ словахъ
Псалма IX. 19. *не до конца забытъ будетъ*
ищій, терпѣніе убогихъ погибнетъ (по свя-
зи съ предъидущимъ выраженіемъ должно
разумѣть: *не погибнетъ*) навсегда.

Достоинно замѣчанія, что во вступленіи
въ повѣствованіе о чловѣкѣ въ первый
разъ полагается въ С. Писаніи величест-
венное имя *יהוה* *Иегова*, то есть, *Сый* или
Богъ, въ соединеніи съ упопре-
бленнымъ прежде именемъ *אלהים* *Элогимъ*,
Богъ. Можешь быть, намѣреніе Повѣство-
вателя было внушить чрезъ сіе особенно
то, что *Богъ*, Творецъ міра и чловѣка,

есть тошъ самый, кошорый ошкрылся Израилю, какъ *Осуществователь* благодашныхъ обѣшований. Исх. III. 15.

Нѣкошорые новѣйшіе изслѣдователи священныхъ книгъ замѣчаютъ здѣсь совсѣмъ другое. Примѣшивъ, что до сего мѣста книги Бытія постоянно, употребляемо было въ ней имя *Элогимъ*, а ошселъ до конца III. главы употребляется *Іегова Элогимъ*, они заключають изъ сего, что сія часть книги писана совсѣмъ другимъ писателемъ. Но а) въ сей самой части употребляется и одно *Элогимъ*, III. 3. 5. кошорый же изъ мнимыхъ двухъ писателей написалъ сіи стихи? б) Даже въ одномъ стихѣ написано сперва *Іегова Элогимъ*, а по томъ *Элогимъ*, III, 1. и шакъ не уже ли и одинъ сей стихъ написанъ двумя писателями? в) Въ IV. главѣ многократно употребляется одно *Іегова*: не ужели нуженъ для сего прешій писатель? г) Глава V. начинается надписаніемъ совершенно подобнымъ настоящему, кромѣ того, что шамъ написано *Элогимъ*: сколько же еще надобно выдумать разныхъ писателей для изъясненія сей разности въ словахъ? Впрочемъ д) ученые защитники сей смѣлой догадки сами довольно обезпечивають насъ опъ шруда сосшязашься съ ними, когда одинъ (*Эйхгорнъ*), сей части книги Бытія въ сравненіи съ предъидущею приписы-

ваетъ преимущественную древность, по ея слогу, необработанному и неученому; а другой (Гейнрихсъ) находишь здѣсь болѣе обработанности въ слогъ и болѣе признаковъ учености.

2) ОБРАЗЪ СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

7. Іегова Богъ сотворилъ теловѣка изъ персти земной, и вдунулъ въ ноздри его дыханіе жизни, и теловѣкъ сталъ душою живою.

Образъ сотворенія человѣка показываетъ въ немъ превосходнѣйшее и ближайшее къ Богу швореніе. Онъ производится не единократнымъ дѣйствіемъ, но посщепеннымъ образованіемъ подобно какъ сперва созидается свѣтъ, и пощомъ образуется свѣтила. Творецъ міра все совершаетъ единымъ словомъ: Творецъ человѣка представляется сперва глаголющимъ въ себѣ самомъ, пощомъ дѣйствующимъ, и наконецъ вводящимъ въ человѣка свое дыханіе.

Мысль нѣкоторыхъ, что дѣйствующій въ семъ случаѣ былъ Сынъ Божій въ образѣ человѣка, есть догадка, кощорая не служитъ ни къ ясности, ни къ достовѣрности сказанія Моисеева. Совѣтъ Божій, І. 26. присволяетъ сотвореніе человѣка С,

Троицъ, а не предсшавляетъ сего дѣйсшвіа единому Лицу Ея.

Особенными чершами Повѣсшвовашель описываетъ сошвореніе а) тѣла и б) души.

а) Для внѣшней часши человѣка веществво берешся ошъ земли, кошорою онъ долженъ обладашъ, дабы онъ имѣлъ непосредсшвенное познаніе о свойсшвахъ подчиненныхъ ему вещей и ближайшее ошношеніе къ области своего владычестшва. И какъ оное веществво собсшвенными, шакъ сказашъ, руками Творца образованное, безъ сомнѣнія было чисшѣйшее, совершеннѣйшее, и слѣдсшвенно сильнѣйшее: шо сила, кошорою, посредсшвомъ онаго, первобышній человѣкъ могъ дѣйсшвовашъ въ видшмомъ мірѣ, долженсшвовала бышъ сподльже велика, сколь нынѣ велика немощъ, кошора поврежденнаго человѣка держишъ подъ вліяніемъ ближайшихъ и ошдаленнѣйшихъ сущесшвъ сего міра.

Но первый степень, ошъ кошораго начинаешся образованіе споль могущесшвеннаго сущесшва, ешъ *персть*; и Творецъ его въ бышописаніи предсшавляетъ въ образѣ *скудельника*. Сіе изображеніе, по изъясненію сдѣланному Іереміи Пророку, XVIII. 2—6. знаменуешъ власшъ Творца, и ничножностъ швари, сколько бы ни казалась она великою. Мысль о произхожденіи изъ пер-

ещи должна быти для человека неизчерпаемым источником смиренія на землѣ и на небесахъ.

б) Богъ *вдыхаетъ* въ человека душу не такъ, чтобы по сему ее можно было въ собственномъ смыслѣ называть съ язычниками *divinae participationis augae*, *частицею Божіа дыханія*: ибо человеческая душа живая далеко разнишя отъ Божіа Духа животворящаго, 1 Кор. XV. 45. Сіе вдохновеніе показываетъ только начало ея бытія, и образъ бытія отличный отъ нѣхъ дунѣ, кошорыя прежде сошворены были Словомъ Божіимъ.

Творческое вдохновеніе относитсѣя преимущественно къ *лицу* человека, яко сѣдѣищу орудію чувствованія и зеркалу души.

Душа отъ перваго видимаго дѣйсшвія, о ея присущшвіи свидѣшельсшвующаго, называется *дыханіемъ*; и, по шочному переводу Еврейскаго выраженія, *дыханіемъ* *жизней*: ибо человекъ дѣйсшвительнo совокупляетъ въ себѣ жизнь распѣній, живошныхъ и Ангеловъ, жизнь временную и вѣчную, жизнь по образу міра и по образу Божію.

При всемъ шомъ *теловѣ* *сталъ* *душею* *живою*: шо еши, по совокупленіи души съ тѣломъ сѣлаася *единымъ* *сущесшвомъ*, но

внѣшней жизни принадлежащимъ къ кругу живошнихъ.

3) ПЕРВОЕ МѢСТОПРЕБЫВАНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

8. И насадилъ Іегова Богъ садъ въ Еде-
мѣ на востокѣ; и поставилъ тамъ челове-
ка, котораго создалъ. 9. И произрастилъ
Іегова Богъ изъ земли всякое дерево пріят-
ное видѣнію и хорошее въ пищу, и древо
жизни посреди сада, и древо познанія до-
бра и зла. 10. Изъ Едема выходитъ рѣка,
и орошаетъ садъ; потомъ раздѣляется на
четыре потока. 11. Имя первому Фисгонъ:
онъ обтекаетъ всю землю Хавила, гдѣ есть
золото, 12. и золото земли той наилю-
щее; тамъ есть также бдолахъ и камень
ониксъ. 13. Имя второй рѣкѣ Гихонъ: сія
обтекаетъ всю землю Кушъ. 14. Имя тре-
тѣй рѣкѣ Тиеръ, которая протекаетъ про-
тивъ Ассиріи. Четвертая рѣка есть Ев-
фратъ. 15. И взялъ Іегова Богъ человека, и
поставилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы
онъ воздѣлывалъ его, и хранилъ его.

Для пребыванія дарованъ былъ Адаму
садъ, или по обыкновенному на нашемъ
языкѣ названію, рай, ῥαῖ, παράδεισος. У Евреевъ

сіе имя значишь просго *садъ*, Екл. II. 5. а въ новомъ Завѣшѣ показываешь иногда блаженное сосшояніе на небесахъ, Лук. XXIII. 42. 2 Кор. XII. 2—4. Апок. II. 7. Посему не шолько на земли, даже въ цѣломъ мірѣ не осшалось почти мѣста, гдѣ бы любопытство не искало, и легковѣріе не находило Рая. Но вмѣсто шого, чшобы скишашься по распушіямъ челошвѣческихъ мнѣній, лучше осшановишься въ семъ изслѣдованіи на ясныхъ шокмо указаніяхъ Слова Божія, и съ покорностію признашь власшь Херувима посшавленнаго *охранять путь къ древу жизни*.

По сказанію Моисееву, Рая должно искать на земли: ибо въ немъ находяшся *древа произращенныя Богомъ изъ Земли*, 9. звѣри и пшцы *созданныя изъ земли*, 19. рѣки часшю *извѣсныя*, 14.

Не вся земля была Раемъ, но Рай былъ какъ бы столицею ея: ибо Адамъ послѣ паденія *изнанъ изъ рая воздѣлывать землю*, III. 23.

Нельзя ушверждашь, чшо слѣды Рая совершенно изглажены пошопомъ, или другимъ образомъ: ибо подробности, въ кошорыя входитъ Моисей о его мѣстоположеніи, показывающъ прошивное.

Онъ полагаетъ Рай *въ Едемѣ*, сшранѣ, кошорой, по указанію другихъ книгъ Свя-

щенныхъ, Иса. XXXVII. 12. Іезек. XXXVII. 23. съ вѣроятностію можно искасть около Месопотаміи, Сиріи или Арменіи; на *Восто-
къ*, въ отношеніи къ сѣверу, въ кошорой онъ нишетъ, или къ землѣ обѣщанной, кошорую нишетъ въ мысляхъ.

Дабы означить мѣсто Рая для опредѣленнѣйшаго пошомства, онъ обращаетъ вниманіе на то, что есть на земли наиболѣе посполное и пребывающее, — на рѣки. Изъ четырехъ, кошорыя онъ именуетъ, двѣ извѣстны несомнительно: а) *Хиддекель*, по истолкованію Седмидесяти толковниковъ *Тиеръ*, Дан. X. 4. что согласно съ мѣстнымъ указаніемъ Моисея, и въ чемъ нѣтъ причины сомнѣваться; и б) *Евфратъ*, по извѣстности; не описанный у Моисея никакимъ особеннымъ обстоятельствомъ.

Но въ изысканіи другихъ двухъ рѣкъ, описанныхъ Моисеемъ, съ принадлежащими къ нимъ обстоятельствами, между разпущіями догадокъ, не съ особеннымъ убѣжденіемъ, а шокмо съ особеннымъ любопытствомъ, на время остановившись можно на той новѣйшей, по кошорой *Фишонъ* есть *Фасисъ*, либо *Араксъ*; *Хавила* — опечесство народа, онъ кошораго Каспійское море называлось *Хвалынскимъ*; *Гихонъ* — *Гисонъ*, иначе *Аму*, рѣка впадающая въ Аральское море; *Кушъ* — древній *Кахъ*, кошораго мѣсто за-

ступилъ Балхъ, городъ съ областію въ Бухаріи, при Гигонѣ. См. Michaelis Suppl. ad. Lex. Hebr.

Бдолахъ, естѣ ли *אֲדָרָאֵךְ* *анераксъ*, карбункулъ, какъ думали Седмьдесять полковниковъ; или *bdellium*, родъ благовонной смолы, какъ полагалъ древній Латинскій переводчикъ, съ довольною убѣдительностію рѣшить не лзя.

Впрочемъ гдѣ бы, по разногласію догадокъ, ни полагали Рай: въ семъ разногласіи не должно винить Священнаго Писателя, кошорый далъ своему повѣснвованію всевозможную ясность, но время, кошорое изъясняетъ не только произвольныя наименованія вещей, но и естествоенное сосшояніе земли.

То, что еще говоритъ Моисей а) о происхожденіи Рая, б) о его принадлежностяхъ и в) о введеніи въ него человека, должно разумѣть сообразно съ первоначальнымъ понятіемъ о естествѣ Рая.

а) *Насажденіе* Рая приписывается Богу въ такомъ разумѣ, что усшроеніе онаго не было случайнымъ и простымъ слѣдствіемъ образованія земли, но дѣйствіемъ особеннаго намѣренія Божія.

б) *Особенныя принадлежности* Рая были:

аа) древо жизни, и бб) древо познанія добра и зла.

аа) *Древо жизни*, которое, по ближайшему примѣненію къ Еврейскому наименованію, можно называть *древомъ жизни*, и также *древомъ здравія*, (См. Ис. V. 8.) Моисей представляешъ, какъ бы главою Райскихъ деревъ *хорошихъ въ пищу*: подобно какъ и *древо познанія добра и зла* пославляешъ въ нѣкоторомъ соотвѣстствіи съ деревьями *пріятными видомъ*. Будучи столько же удалены отъ существеннаго познанія древа жизни, сколько и отъ вкушенія плодовъ его, мы должны довольствоваться симъ сравнительнымъ образомъ объясненія. Оно было между деревьями Райскими то, что человекъ между живыми, что солнце между планетами. Плоды Райскихъ деревъ служили для питания: плодъ древа жизни для здравія. Тѣ могли восполняшъ въ щѣлѣ недостатокъ, производимый движеніемъ: а сей, приводя его силы въ одинаковое всегда равновѣсіе, сохранялъ въ немъ способность *жить во вѣкъ*, III. 22. и созрѣвашъ къ безболѣзненному преобразованію изъ *душевнаго* въ *духовное тѣло*, 1 Кор. XV. 44—46. Но поелику *жизнь* и *свѣтъ тѣловъ* всегда были въ *Упопасномъ Словѣ Божіемъ*, Іоа. I. 4. то древо жизни, въ благошворномъ дѣйствіи своемъ на естествонную жизнь, бы-

до величественнымъ образованіемъ благодатной жизни въ Богѣ, въ каковомъ знаменованіи упошребляешся и въ новомъ Завѣтѣ нмѣ *древа жизни*, Апок. II. 7. XXII. 2.

Когда древо жизни представляешся *посреди сада*: то снмъ указуешъ С. Писаніе не столько на средоточіе мѣста, сколько на отличное свойство и очевидное онаго величіе. Такъ Царь представляешся *посреди людей* своихъ, 3 Цар. III. 8.

66) Имя *древа познанія добра и зла*, безъ сомнѣнія относящся къ дѣйствію, кошорое оно могло произвести въ чловѣкѣ. Однакожь оно не могло бытъ источникомъ познанія, какъ пошому, что сіе несовмѣстно съ естествомъ древа, такъ и пошому, что *образъ Создавшаго* былъ въ чловѣкѣ источникомъ *разума* или *познанія*, Кол. III, 10. и весь міръ представлялъ ему образы *добра*. И такъ оное древо должноствовало составлять токмо средство и случай къ опышному познанію или дѣйствительному ощущенію различія между добромъ и зломъ. Сіе дѣйствіе могло зависѣть и отъ свойства древа и отъ особеннаго назначенія Божія. Отъ свойства древа: естли вообразимъ, что оно было по естеству своему противоположно древу жизни; что сколько *живоносной* силы заключено было въ *древѣ жизни*, столько сродной веществу *мерт-*

венности скрывалось въ дровъ познаніа; что сколько совершенно вліянія перваго соотвѣтствовали устройству человѣческаго плѣа, столько дѣйствія послѣдняго были не сообразны съ онымъ, и пошому разрушительны. Отъ особеннаго назначенія: поелику древо познанія, бывъ избрано орудіемъ испытанія, представляло человѣку съ одной стороны непрестанно возрасшающее познаніа, и наслажденіе добра въ послушаніи Богу, съ другой познаніа и ощущение зла въ преслушаніи. Къ сему наипаче испытательному назначенію относился все, что говоритъ С. Писаніе о дровъ познанія.

в) Кажется, что человѣкъ сотворенъ въ Рая, и пошомъ введенъ въ него, или Ангеломъ, или непосредственнымъ внушеніемъ отъ Бога. Таковое вступленіе въ оный давало ему чувствовать, что онъ не есть естественный владыка своего блаженнаго жилища, но пресельникъ, введенный въ него Благодатию, и долженствующій чрезъ него перейти ко славі.

Человѣкъ введенъ въ Рай воздѣлывать его, 15. Хотя неповрежденная природа конечно была богата и безъ пособія искусства, и хотя человѣкъ всего менѣе долженствовалъ служить своему плѣа: однако Богъ назначаетъ ему просный земледѣльческій

шрудъ: аа) дабы онъ испытаніемъ вещей умножалъ естествонныя свои познанія; бб) дабы, сколько можно, далѣе отшшоялъ отъ опаснаго чувствованія самодовольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствованіе земныхъ произведеній, посредствомъ шруда, приводило ему на мысль возможности и долгъ воздѣлывать собственное сердце, для принесенія Богу совершеннѣйшихъ плодовъ преподобія и правды.

Ему поручено было также хранить Рай; не столько отъ шварей подчиненныхъ ему, сколько отъ собственного своего невоздѣржанія, и предусмотреннаго Севѣдущимъ искушеніемъ.

4) ЗАПОВѢДЬ ДАННАЯ АДАМУ.

16. И заповѣдалъ Іегова Богъ человеку, говоря: вѣшь плоды всякаго дерева въ саду; 17. а плодовъ дерева познанія добра и зла не вѣшь; ибо въ день, въ который ты вкушишь ихъ, смертію умрешь.

Заповѣдь данная Адаму состоитъ а) изъ благословенія, б) запрещенія и в) угрозы.

а) Запрещеніе предваряется благословеніемъ, дабы человекъ, пріемля сіе послѣднее, шѣмъ живѣе почувствовалъ вкупѣ и

обязанность покоришься первому, и удобность исполнишь волю Божию. Я предаю, глаголюще ему Господь, въ твою волю всѣхъ дерева Райскія: предославъ моей волѣ единое. Ты будешь имѣть многія дерева добрыя *въ пищу*: не вкушай оныхъ единого. Такъ Господь являющъ и въ заповѣди своей боуде любовь, нежели власць свою.

б) Слыша запрещеніе, налагаемое на древо познанія, нѣкоторые желали бы, чшобы Богъ или совсѣмъ удалилъ изъ Рая сшоль опасное древо, или непоколебимо ушвердилъ бы человека противъ искушенія.

Хощя *произведенію* не свойственно судить *художника*, Рим. IX. 20; но когда ешь уже такіе, кошорые прерѣкають ему; шо позволишельно, съ благоговѣйною ошсорожносшю, и оправдывать пуши его. —

Человѣкъ сошворень по образу Божию. Необходимая и высокая черша образа Божія ешь свобода. Свобода швари не исключаетъ возможности дѣлать зло: но укрѣпляешся въ добръ усугубленными опытами дѣлать добро, кошорые посшепенно, при содѣйствіи Благадаши, сосшавляютъ добрый навькъ, и наконецъ нравсшвенную невозможность дѣлать зло. Изъ сего видно, чшо человѣкъ, сошворенный свободнымъ, необходимо долженъ былъ пройти пушь *испытанія*.

Для испытанія его назначается не только естественный и внутренний законъ любви къ Богу, но также положительный внешний законъ о древѣ познанія: аа) потому, что сей послѣдній законъ открываетъ человеку образъ дѣйствованія, основанный на безусловной покорности воли его волю Божіей; а сія покорность, непременно сохраняемая, долженствуетъ облечь волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) потому что сей законъ подвергаетъ свойственному испытанію, и слѣдственно приподнимаетъ къ возвышенію, и низшія силы человека, подобно какъ и высшія; вв) потому что Богъ проводитъ дѣйствительное искушеніе, которому человекъ долженъ подвергнуться со стороны падшаго уже существа; и обращаетъ сіе искушеніе на такой предметъ, въ которомъ искушаемый легко могъ бы устоять противъ соблазна.

в) Запрещеніе сопровождается угрозою, дабы, если любовь и благодарность поколеблется въ испытаніи, то хотя страхъ былъ человеку во спасеніе. Обыкновенно Богъ дѣйствуетъ страхомъ, гдѣ не успѣваетъ любовью.

Угроза изъясляется такимъ выраженіемъ, которое, по свойству Священнаго языка, изображаетъ *достоверность* событія: *смертію цирете.*

Угроженіе *омертію* за преслушаніе показываешь какъ то, что человекъ естественнo не былъ смертенъ, такъ и то, что смерть есть лишеніе всего, что составляло жизнь человека невиннаго.

Человекъ имѣлъ жизнь *духовную*, когда ходилъ во свѣтъ лица Божія, пишался Словомъ Божиимъ, и могъ возраспашъ во благъ духовномъ. И такъ есть и *смерть духовная*, когда духъ человѣческій имѣетъ бытіе безъ жизни, — подобно какъ въ мертвомъ тѣлѣ бываетъ движеніе безъ жизни, — когда онъ израждаешь такія помышленія и хотѣнія, копорыя чужды сущесства его, и даже снѣдають его.

Человекъ имѣлъ жизнь *души*, когда его воображеніе наполняли чистые и священные образы, и когда сердечныя ощущенія его были живы безъ насильственнаго изснупленія, и сладостны безъ очаровательнаго упоенія. Разснроенное и низверженное въ грубую чувственностъ воображеніе, безпокойныя и мучительныя чувствованія, губительныя страсти, суть *смерть души*.

Тѣлесная жизнь человека была безболѣзненна и безопасна отъ разрушительныхъ дѣйствій. Немоци, болѣзни, разрушеніе, составляють *смерть тѣла*.

Такимъ образомъ *цероза Божія*, по выраженію блаженнаго Августина, *заклюгаетъ*

ѡ себѣ естъ смерти даже до послѣдней, которая называется второю. De ciu. Dei. С. XV.

Богъ угрожаетъ человѣку смертію не такъ какъ опшщениемъ, но какъ естествоуныи слѣдствіемъ преслушанія, и ошпаденія. Жизнь и свѣтъ человѣка были въ Богѣ, Іоа. I. 4. уклоненіе оуиъ воли Божіей было ~~отгужденіе~~ ~~опѣ~~ ~~жизни~~ Божіей, Еф. IV. 18. чтожъ ошалоуь человѣку кромѣ смерти?

Когда днемъ смерши назначаеніся самый день вкушенія оуиъ древа познанія: сіе можно разумѣшь а) или шакъ, что день знаменуетъ здѣсь вообще время послѣ грѣхопаденія; б) или шакъ, что въ день перваго грѣхопаденія совершаеніся смершь духовная иначинаеніся всеобщее владычество смерши,

5) СОТВОРЕНІЕ ЖЕНЫ.

18. И сказалъ Іегова Богъ: не хорошо быть теловѣку одному; сдѣлаю ему помощника подобнаго ему. 19. Ибо когда Іегова Богъ создалъ изъ земли всѣхъ звѣрей ѡ по-
лѣ, и всѣхъ птицъ небесныхъ, и привелъ къ теловѣку, тобы онъ посмотриѣлъ, какъ назвать ихъ, и тобы, какъ наречетъ теловѣкъ еякую душу живую, такъ и было иша

ей; 20. и когда нарекъ теловѣкъ иже на
 вѣмъ скотамъ и птицамъ небеснымъ и
 вѣмъ звѣрямъ въ полѣ: тогда для теловѣка
 не нашлось помощника подобнаго ему. 21.
 И навелъ Іегова Боеъ на теловѣка крѣпкій
 сонъ; и, когда онъ уснулъ, вынулъ одно изъ
 ребръ его, и закрылъ то мѣсто плотію. 22.
 И создалъ Іегова Боеъ изъ ребра взятаго
 у теловѣка жену, и привелъ ее къ теловѣку.
 23. Тогда теловѣкъ сказалъ: вотъ это кость
 изъ костей моихъ и плоть отъ плоти мо-
 ей; она будетъ называться женою: ибо она
 взята изъ мужа.

Въ описаніи сошворенія жены Моисей
 показываешь: а) совѣшь Божій о ея со-
 швореніи, 18. б) случай, кошорый подалъ че-
 ловѣку мысль о помощницѣ, 19, 20. в) об-
 разъ сошворенія жены, 21, 22. г) свойство
 и происхожденіе имени ея, 23.

а) Сошворенію жены предшесшвуетъ со-
 вѣшь Божій, подобно какъ и сошворенію
 мужа, но не столь торжесшвенный. Ибо
 теперь Богъ не говоритъ: *сотворилъ*; но:
сдѣлаю. Сія разность выраженія слѣдуетъ
 различію двухъ Совѣшовъ, изъ кошорыхъ
 одинъ заключаетъ всеобщее и сущесшвен-
 ное предопредѣленіе человѣка, а другой ча-
 стное только дополненіе перваго.

Слова: *не хорошо быть теловѣку одному*,
 аа) не должно посшавляшь въ прошивопо-

ложность съ божественнымъ одобреніемъ предшествовавшихъ человѣку шварей, бб) ниже утверждашь на нихъ необходимость супружескаго соспоянiя для каждаго чело-вѣка. Сошвореніе жены не могло дать пер-вому человѣку высшаго совершенства, не-жели въ какомъ онъ сошворенъ прежде ея: и есть обспояшельства, въ которыхъ хо-рошо *человѣку не прикасаться женѣ*, 1 Кор. VII. 1. Матт. XIX. 12. Не хорошо было Адаму *быть одному*, вв) вѣрояшно, потому, что при обзрѣніи живошныхъ онъ уже по-чувсшвовалъ нужду *въ помощникѣ подоб-номъ ему*, 20.

Когда жена въ Совѣшѣ Божіемъ назы-вается *помощникомъ* мужа: симъ показы-вается ея назначеніе вспомошествовать ему аа) въ рожденіи и воспитаніи дѣтей, и бб) во всѣхъ нуждахъ, относящихся до временной жизни.

Помощникомъ мужа *яко предъ нимъ*, 1722, въ переводѣ Седмидесяти: *по нему*, и: *по-добнымъ ему*, называется жена въ ознаме-нованіе аа) одинакаго съ нимъ еспешства, въ противоположности съ другими родами живошныхъ, бб) ближайшаго ему служенія, 1. Кор. XI. 9. вв) всегдашняго съ нимъ со-бесѣдованія и неразлучнаго сожитія.

б) Желая показать случай, который по-звѣтъ человѣку мысль о *помощникѣ подоб-*

нолиб ему, и обьяснишь свойство сего помощника чрезъ сравненіе съ служебными для челоуѣка шварями, Моисей описываетъ обозрѣніе первымъ челоуѣкомъ живошныхъ, нареченіе имъ именъ, и мимоходомъ упоминаетъ о ихъ сошвореніи.

Здѣсь не упоминается о рыбахъ пошому, что онѣ, находясь въ ошдѣленномъ, шакъ сказашъ, ошъ челоуѣка міръ, не споль скоро мѣгли предшавишься его взорамъ.

Приведеніе живошныхъ предѣ челоуѣка нѣшъ нужды предшавляшъ духовнымъ видѣніемъ, или дѣйствіемъ Ангеловъ: оно могло бышъ слѣдствіемъ ихъ ешесшвеннаго подчиненія и покорности челоуѣку, яко владыкѣ.

Нареченіе именѣ звѣрялиб и птицалиб нѣкошорые полагаюшъ аа) не въ шесшый день, кошорый одинъ кажешся для сего недосшачнымъ, и бб) не прежде сошворенія жены, поелику языкъ предполагаетъ собесѣдника: но сіе прошиворѣчишъ и порядку Священнаго повѣспшвованія, и связи, въ какой предшавлено въ немъ нареченіе живошныхъ съ сошвореніемъ жены. Можно же полагашъ, аа) что въ шесшый день обозрѣны и наименованы не всѣ безъ исключенія, но извѣспнѣйшіе и ближайшіе къ пребыванію челоуѣка роды шварей земныхъ; и бб) что первоначальный языкъ сущесшво-

валъ прежде сошворенія жены, не требуя многого времени и труда для своего сосшавленія и образованія, подобно какъ дарованіе языковъ въ Апостолахъ. Человѣкъ получалъ оный виѣснѣ съ бышіемъ; можешъ бышъ, усовершилъ его знаніе бесѣдою Творца посредсшвомъ чувсшвенныхъ звуковъ; и дополнялъ ошъ себя по внушенію же ошъ Бога, предопредѣлившаго человѣка для общешшя.

Намѣреніе обозрѣпія и нареченія живущихъ объясняетъ С. Златоустъ, когда говоритъ, что *Богъ сдѣлалъ сіе для показанія намъ премудрости Адама, и оъ знаніе владычества его.* Дабы предсшавилъ нареченіе именъ дѣйсшвіемъ премудрости, должно предположитъ, что Адамъ предварштельно имѣлъ знаніе общихъ свойствъ и законовъ сущесшвъ, и, примѣняя къ сему общему знанію то, что находилъ опышохъ или ближайшимъ разсмашриваніемъ въ особенныхъ видахъ шварей, давалъ имъ имена изображающія есшесшво ихъ. Таковыя имена доселѣ сохраняются преимущесшвенно въ языкѣ Еврейскомъ.

Слова: *чтобы какъ наречетъ теловѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя ей,* показывающъ, что самъ Богъ провидѣлъ досшожнсшво сихъ именъ, и ушвердилъ ихъ для постояннаго упошребленія въ языкѣ

человѣческомъ. Дѣйствіе сего предопредѣленія неизмѣнно продолжалось до сполпошворенія Вавилонскаго.

Слѣдствіе обозрѣнія и нареченія животныхъ было то, что *теловѣку не нашлось помощника подобнаго ему. Не нашлось, болѣе значить, нежели не было.* Первое предполагаетъ понятіе, исканіе, или желаніе предмета. Изъ сего видно, что разсмашириваніе животныхъ сошворенныхъ *по теталѣ*, привело человѣка къ мысли о *тетѣ теловѣтской*. Было ли особенное намѣреніе Божіе ввести его въ сію мысль, или онъ вошелъ въ нее, шолько слѣдуя образамъ чувственнаго міра, — сего вопроса Моисей не разрѣшаетъ. По крайней мѣрѣ Богъ оправдывается въ сошвореніи опасной помощницы шѣмъ, что человѣкъ самъ измыслилъ ее.

в) Для сошворенія жены Богъ *наводитѣ на теловѣка крѣпкій сонѣ*. Нѣкошорые представляютъ сей сонѣ дѣйствіемъ нѣкошораго наклоненія его къ чувственному ошѣ духовнаго.

Жена создается *изѣ ребра* человѣка : аа) для шого, чшобы человѣкъ, сошворенный по образу Божію, былъ единшвеннымъ началомъ сущесшвъ своего рода, подобно какъ Богъ есть единшвенное начало всѣхъ родовъ сущесшвъ ; бб) дабы жена всегда была близка къ сердцу мужа ; вв) дабы она

естественно расположена была къ послушанію и покорности ему, будучи его какъ бы часшію; гг) дабы облегчить взаимное сообщеніе мыслей, чувствованій, совершенствъ, и содѣлать родъ человѣческій единымъ племемъ.

• Когда мѣсто ребра закрывается *плотію*, не должно воображать, что симъ нарушается цѣлостъ плѣа Адамова. Но Адамъ оспавлялся въ такомъ расположеніи; чшобы часть сея цѣлости находилъ въ своей помощницѣ, Мат. XIX. 6. *).

г) Когда жена, сотворенная невидимымъ для Адама образомъ, является предъ нимъ: тогда онъ или аа) по внутреннему ощущенію производившаго въ немъ во время сна, и по естественному сосприасшію, или бб) по внушенію отъ Бога, познаешь ея произхожденіе изъ собственнаго своего существа, и соотвѣтственно сему нарекаешь ей имя. Нашъ языкъ не показываешь силы сего имени: она видна въ словахъ Еврейскихъ: *אִשָּׁה שֵׁנָה*, *ишѣ, иша*.

*) Подобное настоящему преданіе о произхожденіи жены дошло и до язычниковъ, какъ можно видѣть у Платона въ *Συμπόσιον*.

С) УСТАНОВЛЕНІЕ БРАКА.

24. *Сего ради оставитъ теловѣкъ отца своего и свою мать, и прилѣпится къ женѣ своей; и будутъ [два] плоть одна.*

Слова сіи можно принимашь или отъ лица Адама, предсказывающаго естесшвенное слѣдствіе сошворенія жены, или отъ лица Моисея, показывающаго начало супружесшва. Но Іисусъ Хрісшосъ приписываетъ оныя Богу, Матт. ХІХ. 5. Сіе довольно показываешъ ихъ важность, чрезъ кого бы ни были онѣ произнесены.

Свойство супружескаго союза объясняешся сравненіемъ его съ естесшвленнымъ союзомъ между родителами и дѣтьми, и показываешся, что первый неразрывнѣе послѣдняго. Впрочемъ *оставленіе отца и матери и прилѣпленіе къ женѣ* относитъ къ общежитію, но не простираешся на любовь и благодарность дѣтей къ родителямъ.

Оплученіе отъ отца и матери приписываетъ *мужу*, пошому, что мужъ, а не жена, основываетъ домъ и семейство отдѣльное отъ родительскаго.

Тѣсный союзъ супружесшва выражаешся еще съ большею силою наименованіемъ *одной плоти*.

Точный разумъ сего первоначальнаго и

всеобщаго закона о супружествѣ таковѣ, что имъ исключается многоженство и своевольное разшорженіе брака; но не дѣвство и цѣломудріе.

7) СОСТОЯНІЕ НЕВИННОСТИ.

25. Адамъ же и жена его были оба наги, и не стыдились.

Состояніе невинности Моисей описываетъ съ естественной и нравственной стороны.

Нагота первыхъ челоѣковъ, разсма-триваемая въ естественномъ отношеніи къ плѣлу, показываетъ, что оно, по безсмертной крѣпости своей, не требовало ни какой защиты отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ, а по красотѣ, никакихъ постороннихъ украшеній.

Нагота, приеѣмая въ нравственномъ отношеніи, и чуждая стыда, есть знаменіе внутренней и внѣшней чистоты. Стыдъ есть ощущеніе, дѣйствительнаго или воображаемаго, но примѣтнаго недосѣашка въ совершенствѣ или въ красотѣ: слѣдственно тогда можетъ имѣть мѣсто стыдъ наготы, когда она открываетъ дѣйствительно, или приводитъ на мысль, нѣкошорое несовершенство или безобразіе, кошо-

рое, какъ не можешь бышь дѣломъ Божиимъ, шо безъ сомнѣнія есть слѣдствіе нравственной порчи. Обыкновенное дѣйствіе стыда есть желаніе скрывашься: но сіе желаніе свойственно дѣламъ шмы, а не дѣламъ свѣша. Изъ сего видно, что нагоша первыхъ чловѣковъ есть такое состояніе, въ кошоромъ они, ходя во свѣшѣ и испинѣ, ничего не имѣли скрывать опъ Бога и своей совѣсти, что наша одежда есть памятникъ грѣхопаденія; спыдливость — родъ покаянія, а безспыдство — неразкаянности и закоснѣнія. *).

Въ исторіи сошворенія перваго чловѣка можно находишь нѣкоторыя прообразованія о Іисусѣ Хрістѣ. Къ сему пролагаетъ путь Апосшоль Павелъ, кошорый называетъ Адама *образомъ будущаго*, Рим. V. 14. а Іисуса Хріста въ противоположеніи *съ первымъ теловѣкомъ* именуешь *последнимъ Адамомъ* и *вторымъ теловѣкомъ*, 1. Кор. XV. 45. 47.

*) Платонъ in Politico пишетъ, что первые чловѣки *пасомы и охраняемы были самимъ Богомъ*, подобно какъ нынѣ низшія животныя пасутся животнымъ богоподобнымъ, чловѣками; и что они *наги и безъ покроя паслися по большой части на открытомъ голѣ*.

И такъ первый Адамъ есть образъ второго Адама:

1) въ значеніи своего имени. Первый *Червєнъ* по первоначальному веществу своего плѣа: второй *облєєнъ въ ризу* плоти *осєрєєнѣєннєую* кровію спраданія, Апок. XIX. 13.

2) въ произхожденіи своемъ и достояніи существа своего. Первый Адамъ не имѣлъ отца кромѣ Бога, равно какъ и второй. Въ составъ плѣа перваго Адама извлечена чистѣйшая *персть* изъ всего земнаго естества, образованнаго въ предыдущіе дни творенія: подобнымъ образомъ въ составъ плоти второго Адама, въ лицѣ Дѣвы Маріи, извлечено чистѣйшее *сѣмя* *жены* изъ всего естества человеческого, постепенно до возможной степени очищеннаго, въ предыдущія пригошовишельныя времена новаго творенія. Сотвореніе перваго Адама совершено вдуновеніемъ въ составъ дѣвственнѣи земли *дыханія* *жизней* отъ Бога: воплощеніе Сына Божія совершилось *нашїєємъ* *Святаго Духа* и *осѣєнієємъ* *силы* *Вышняго*, Лук. I. 35. чрезъ которое, въ Дѣвѣ Маріи, единосущное слово Божіє введено въ дѣвственное сѣмя *жены*. Такимъ образомъ *первый теловѣкъ* *Адамъ* *сталъ душою живою*, *последній Адамъ* *духомъ* *животворящимъ*. Первый по образъ

и по подобію Божію: послѣдній сіяніе славы Оттей и самый образъ Упостаси Его, Евр. I. 3.

3) въ отношеніи къ міру. Адамъ поставленъ владыкою вселенныя: Сынъ Божій *назначенъ наслѣдникомъ всего*, Евр. I. 2.

4) въ своемъ мѣстопребываніи. Для пребыванія перваго Адама Богъ, собсшвенною, шакъ сказашь, рукою, *насадилъ садъ въ Едемъ на востокъ*: подобно сему для угошовленія мѣста, гдѣ надлежало явишься вшорому Адаму, рукою высокою *виноградъ изъ Египта перенесенъ и насажденъ*, Пс. LXXIX. 9.

5) въ сошвореніи жены. Здѣсь чершы сходшва между первымъ и вшорымъ Адамомъ сливаюшся съ чершами прошивоположности: поелику, чшо въ первомъ ешть болѣзнь, шо во вшоромъ врачевшво. *Сонъ* перваго Адама въ Раю содѣлался началомъ болѣзней всего челошвѣшва: *смерть* вшораго Адама ешть рѣшишельное врачевшво всѣхъ болѣзней всего челошвѣшва. *Вземлется ребро* перваго Адама, и являешся *жена*, имѣющая бышь орудіемъ его прельщенія: *прободается ребро* вшораго Адама, и изходяшь *кровь и вода*, — знаменія шашинствъ, очищающихъ грѣхъ, порожденный изшедшею изъ ребра женою. Мѣсто ребра перваго Адама *закрыто плотію*, и шакимъ

образомъ видъ раздѣленія получилъ свое совершенство: но прободенное ребро вшораго Адама ошалося опшверзшымъ, дабы симъ пушемъ все, раздѣленное паденіемъ перваго Адама, могло припши въ соединеніе съ шѣломъ вшораго. Сосшояніе вшораго Адама, послѣ его смерши, ешь съ преизбышкомъ возвращенное сосшояніе перваго Адама, до его сна въ Раю.

б) въ супружесшвѣ. Сопшворенная жена сочешаваешся съ мужемъ въ шаконъ союзъ, по кошорому оба сосшавляющъ *плоть одну*: *искупленные Іисусомъ Хрісшомъ и вѣрующіе въ Него шакже сущъ тлены тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его, Еф. V. 30.*

7) въ качесшвѣ *Главы* рода челошвческаго. Но первый Адамъ низриннулъ съ собою всѣ члены, кошорыхъ былъ главою: вшорому Адаму предопредѣлено *возглавить въ себѣ все, что ешь на небесахъ и на земли, Еф. I. 10.*

ПАДЕНІЕ И ВОЗСТАНО- ВЛЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. III.

Въ исторіи паденія и возстановленія
первыхъ человѣковъ описывается: 1) ихъ
искушеніе, 1 — 5. 2) грѣхопаденіе, 6, 7.
3) обличеніе, 8—13. 4) судъ Божій, 14—19.
5) нареченіе новаго имени женѣ, 20. 6) на-
чало одежды, 21. 7) изгнаніе Адама и Евы
изъ Рая, 22—24.

1) ИСКУШЕНІЕ ПЕРВЫХЪ ЧЕЛОВѢКОВЪ.

1. Хитрѣйшій изъ всѣхъ звѣрей въ полѣ,
которыхъ Іегова Богъ создалъ, былъ
змѣй. Онъ сказалъ женѣ: подлинноли ска-
залъ Богъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какого
дерева въ саду? 2. Жена сказала змѣю:
нали можно ѣсть плоды съ деревъ въ саду.

3. Только плодовъ съ древа, которое посреди сада, сказалъ Боеъ, не вкушайте, и не прикасайтесь къ нему, чтобы не умереть.

4. И сказалъ змѣй женѣ: не умрете;

5. напротивъ того знаетъ Боеъ, что въ день, въ который вы вкусите плода его, отверзнутся очи ваши, и вы будете, какъ боги, знающіе добро и зло. *

Приспупая къ описанію искушенія, Повѣствовашель даетъ понятіе о искусителѣ: и дѣйствительно, правильное о немъ понятіе необходимо нужно для того, что бы уразумѣть возможность, и опредѣлить образъ искушенія.

Искуситель называется змѣемъ.

Трудно согласишься съ мнѣніемъ, будишемъ означается простое животное, которое, примѣромъ своего вкушенія отъ запрещеннаго человѣкамъ древа, возбудило въ Евѣ Богопрошивную мысль и желаніе: поелику въ такомъ случаѣ Моисею не было бы нужды приписывать сему животному, вмѣсто простаго дѣйствія, несвойственныя ему сужденія и слова; и поелику представляшь виною зла въ мірѣ существо, не имѣющее свободы и дѣйствующее сообразно природѣ своей, значилобы представляшь Бога искушающимъ, вопреки собственному слову Его, Іак. I. 13.

Нельзя напрошивъ думать и того, что-бы сей змій былъ только призракъ живошняго: поелику ясно сравнивается со *звѣрями въ полѣ*.

И такъ змій искушитель есть истинное, но не простое живошное. Имъ дѣйствуешь существо высшаго рода, ибо дѣйствуешь разумѣніемъ; но существо злое, ибо дѣйствуешь противъ воли Божіей, къ гибели человѣковъ и къ собственному наказанію. Сіе есть то существо, которое точно отъ искушенія и прельщенія человѣковъ, въ Словѣ Божіемъ называется *древнимъ змѣемъ, діаволомъ, сатаною*, Апок. XX. 2. *Зах. III. 1. теловѣкоубійцею отъ начала, отцемъ лжи*, Іоа. VIII. 44.

Какъ таковымъ никакое существо не могло выйти изъ рукъ Творца: то должно полагать, что оно здѣлалось таковымъ чрезъ отпаденіе отъ Него. Сіе также подтверждается Словомъ Божіимъ, когда оно говоритъ о *ангелахъ не сохранившихъ своего начала, но оставившихъ свое жилище*, Іуд. 6. Начало ихъ отпаденія нѣкоторые полагають въ зависти челоѣку, Прем. II. 24. а нѣкоторые, въ гордости и уклоненіи отъ любви Божіей къ самолюбію, Иса. XIV. 12—14. почиая зависть уже слѣдствіемъ паденія.

Моисей показывается не самое существо, а орудіе искусителя: а) пошому, что его намѣреніе, — показашь крашко начало поврежденія человѣческаго естества, — не позволяешь ему входить въ отдаленныя и трудныя подробности о свойствахъ отпадшихъ духовъ; и б) пошому, что онъ хотѣлъ представить искусителя шочно и единственно въ шомъ видѣ, какъ онъ явился Евѣ, дабы показашь, что, не смотря на сію причину, онъ удобно могъ бышъ открышъ и узнать.

Когда змію приписывается *хитрость* преимущественно предъ всѣми живошными: сие показывается естественное совершенство сего живошнаго, которое и Христосъ представляешь образцемъ *мудрости* Мат. Х. 16. Діаволь избираешь таковое орудіе для удобнѣйшаго въ немъ дѣйствованія и сокрытія обмана: Богъ попускаешь сие для шого, чтобы человѣкъ въ самомъ орудіи искушенія видѣлъ образъ осторожности.

Змій являешся *говорящимъ*. Напрасно сие относяшъ къ естеству находившихся въ Раю живошныхъ. Сие было искусство діавола, хотѣвшаго привлечь къ себѣ Еву любопытствомъ и удивленіемъ: впрочемъ она изъ сего самаго искусства могла заключашъ о свойствахъ существа, которое скрывается

въ чужомъ видѣ, и не смѣешь явиться въ собственномъ. Нѣкошорые думаютъ, что змій бесѣдовалъ съ Евою шѣмъ естественнымъ языкомъ, какимъ всѣ вещи бесѣдуютъ съ мудрымъ: но сей естественный языкъ, не бывъ управляемъ ошцемъ жи, не былъ бы шакъ лукавъ, какъ языкъ змія въ сказаніи Моисеевомъ.

Змій говоритъ къ женѣ: пошому, какъ замѣчаютъ нѣкошорые, что она не была при изслѣдованіи естества животныхъ, и законъ о древѣ познанія получила чрезъ мужа, и слѣдственно удобнѣ могла поколебаться въ сужденіи какъ о естествѣ говорящаго съ нею, шакъ и о предметѣ разговора; и пошому, что жена, будучи естственно посшавлена въ зависимости отъ мужа, 1 Тим. II. 12, 13. естственно долженствовала бытъ слабѣ въ опдѣленіи отъ него. Искуситель не оставилъ и послѣ сего сей удачной хитрости, 3. Ц. XI. 4. Екк. VII. 28. 2 Тим. III. 6.

Кажется, не шрудно было Евѣ примѣтишь неестественное состояніе змія; а пошому даже шрудно повѣришь, какъ она рѣшилась всшупишь съ нимъ въ разговоръ. Но а) шакъ обыкновенно кажется шогда, когда хитрость уже обнаружена. б) Положимъ, что Ева удивлена была необычайнымъ явленіемъ говорящаго змія: но какъ

прежде грѣха и зла не было страха и подозрѣнія; шо удивленіемъ могло еще изощриться ея вниманіе къ змію, и вскорѣ могла родиться мысль, что его необыкновенное сосшояніе естъ дѣйствіе сокровенной силы вкушеннаго имъ запрещеннаго плода. Наконецъ в) можешъ бышь, сіе явленіе и не показалось необычайнымъ. Тогда, какъ видимый міръ, еще чистый и шонкій, свободѣе и безпрепятственнѣе пронцаемъ былъ невидимымъ, можешъ бышь, не было необычайно, чшобы невидимыя существа облекались въ образы видимыхъ шварей, дабы входишь въ сношенія съ человѣкомъ, общашелемъ видимаго и невидимаго.

Первыя слова искушителя, какъ онѣ читающіяся въ переводѣ Седмидесяши шолковниковъ заключающъ уже клевету на Бога: но онѣ могущъ бышь приняшы въ знаменованіи недоумѣнія: *подлинно ли Богъ сказалъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какого дерева въ саду?* Такимъ образомъ клевета упадаешъ не на Бога, но на Адама, что, по видимому, и сообразнѣе съ коварствомъ искушителя. Возставъ прямо прошивъ Слова Божія, онѣ могъ бы ужаснушь Еву: но онѣ преображается предъ нею въ свѣтлаго Ангела, въ учишеля истины, и вводишь ее въ сомнѣніе о томъ, шочно ли Божіе слово слышала она отъ мужа, и не по суевѣ-

рію ли воздерживаешься, ошъ древа познанія. Изъ сего видно, какъ опасны даже легкія и ошдаленныя въ вѣрѣ сомнѣнія. Дѣйствіе ихъ ясно представлено въ примѣрѣ Пешра ушопашающаго, Маш. XIV. 30, 31.

Ева, ошвѣшшсшвуя змію, повшоряешъ заповѣдь о древѣ познанія, съ шою особенностію, чшо прибавляешъ къ ней слова: *и не прикасайтесь къ нему*. Изъ сего догадывашься можно, чшо мысль о строгости заповѣди и сшрахъ смерши уже начинала зашмѣвашъ въ ней чистое чувствование любви и благоговѣнія къ Богу Законодателью.

Вшорая рѣчь искушителя заключаешъ въ себѣ сколько словъ, сшолько лжей, но спешенныхъ шакъ, чшо Богоошсшупленію даюшъ видъ дѣйствования по намѣренію Божію.

Примѣчая, чшо сшрахъ смерши держишъ Еву въ послушаніи Богу, онъ ошъемлешъ прежде всего сію опору: *не ушретъ*.

Но дабы не показаться прошиворѣчущимъ Слову Божію, онъ сшараешся внести свое прошиворѣчіе въ самое Слово Божіе, и къ сему обрашашъ Богонареченное имя *древа познанія добра и зла*. Изъясняя сіе наименованіе, онъ увѣряешъ, чшо со вкушеніемъ ошъ древа познанія Богъ соединилъ совершенное вѣденіе добра и зла, подобно какъ со вкушеніемъ ошъ древа жизни совокупилъ жизнь безсмертную; и обѣщашъ въ

сень вѣденіи новыя *отъ*, то естъ, новый степенъ вѣденія, и даже божественность. Такое понятіе о деревѣ познанія онъ или приписываетъ самому Богу, или утверждаетъ клятвою съ именемъ Божиимъ: *знаетъ Богъ*. См. 2. Кор. XI. 11.

Двѣ мысли могло возродить такое описание дерева познанія: или шу, что Богъ по зависши возбранилъ его, дабы не имѣлъ причастниковъ своего естества; или шу, что Адамъ превратилъ истинный смыслъ Божіей заповѣди. Одна другой выгоднѣе была для искушителя; но въ Евѣ удобнѣе предполагать можно послѣднюю.

2) Г Р Ъ Х О П А Д Е Н І Е.

6. Женѣ показалось, что это дерево хорошо *объ* пищу, и что оно пріятно для очей, и возжелѣнно для того, что даетъ знаніе; и она взяла плодъ его, и ѣла; также дала и мужу своему, и онъ ѣлъ. 7. Тогда у нихъ обоихъ отверзлись *отъ*, и они увидѣли, что наги, и сшили смоковые листья, и сдѣлали себѣ опоясанія.

Самое грѣхопаденіе Прародителей, по сказанію Моисея, а) начинается во внутренности, б) открывающа *внѣшнимъ* дѣйстви-

емъ, и в) непосредственно сопровождается новымъ чувствованіемъ состоянія грѣховнаго.

а) *Женѣ* *показалось*. Грѣховное расположеніе въ душѣ начинается безпорядочнымъ направленіемъ познавательныхъ силъ. Возбужденная къ любопытству и недовѣрчивости жена взираетъ на запрещенное дерево такъ, какъ бы видѣла его въ первый разъ. Она забываетъ взираніе на него, какъ на предметъ заповѣди Божіей, но разсматриваетъ оное въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ, — къ своей чувственности, къ своему сердцу, къ своему разумію. Сіе-то начало грѣха замѣшилъ Соломонъ: *вотъ, это я нашелъ, что Богъ создалъ теловѣка прямымъ; а они стали искать помысловъ многихъ*, Екк. VII. 30.

Съ уклоненіемъ отъ единства истины Божіей во многочисленность собственныхъ помысловъ, неразлучна множественность собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волю Божіей, или *похоть*, кошорая есть ближайшая вина *прельщенія*, и кошорая *загавъ* *раждаетъ* дѣйствительный *ерѣхъ*, Іак. I. 14, 15. Ева видитъ въ запрещенномъ деревѣ не то, что оно есть, но то, чего она желаетъ, по извѣстнымъ видамъ *похоти*, 1. Іоа. II. 16. *Показалось, что дерево хорошо въ пищу*: — вошь по-

хоть плотская. Пріятно для отей: — похоть отесѣ. Вождельнно для того, что даетъ знаніе: — гордость житейская. Та-кимъ образомъ первый грѣхъ раждается въ чувстввенности — спремленіемъ къ роскоши, въ сердцаѣ — желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумѣ — мечпаніемъ кичливаго многовѣденія; и слѣдстввенно про-ницаешъ всѣ силы естества человѣческаго.

б) *Бла.* Въ семъ заключается внѣшнее дѣйствіе грѣхопаденія. Дабы предсхавишь сіе дѣйствіе досшойнымъ смерти, его должно разсмапривашъ въ неразрывной связи со внутреннимъ расположеніемъ ко грѣху, кошорое заключаешъ въ себѣ невѣріе, непослушаніе, неблагодарность, гордость про-шивъ Бога, и превращное употребленіе всѣхъ способностей.

Грѣховное дѣйствіе жены на нѣкоторое время осхашешъ безъ ощушительнаго послѣдствія: или пошому, что ядъ запрещеннаго плода посхепенно долженъ былъ воздѣйствовашъ въ шѣлѣ; или пошому, что дѣйствіе совѣсти не вдругъ ощушлось въ душѣ, занятой чувстввеннымъ удовольствіемъ.

Между шѣмъ *мужѣ* послѣдуешъ женѣ. При семъ Священный Повѣспвователь умалчивашъ объ особенномъ искушеніи его и побужденіяхъ ко грѣху. Изъ порядка и связи повѣспвованія видно, что онъ не былъ

свидѣтелемъ разговора жены со змѣемъ. Но опаснѣе сего была бесѣда съ женою насшавленною змѣемъ, и удачный, по видимому, опышъ его насшавленій. Впрочемъ чего желалъ Адамъ, вкушая опть запрещеннаго плода, сіе показываешъ упрекъ Божій, 22.

Различіе между грѣхомъ мужа и грѣхомъ жены, полагаешъ можно шо, что жена первая опкрыла свое сердце неизвѣстному искушешю; а мужъ поступилъ прошивъ непосредственнаго повелѣнія Божія. Въ семь разумѣ Апостоль одной женѣ приписываешъ *прельщеніе*, 1. Тим. II. 14. и *одному мужу грѣхъ, преступленіе, ослушаніе*, Рим. V. 12. 14. 19.

в) *Отверзлись очи*. Сіе оптверзшіе очей не означаешъ высшаго стелени познанія. Евреи упошребляюшъ сіе выраженіе, когда хошашъ показашъ нечаянное усмошреніе вещи, прежде непримѣченной, Б. XXI. 19. Такова была въ прародителяхъ нагоша.

Наготою, по нѣкошорой скромноши священнаго языка, называешся срамоша внушренняя или внѣшняя, Исх. XXXII. 25. Авв. II. 15. Нагоша, кошорую ощушили согрѣшившіе прародители, была и внушренная, ибо соединена была со спрахомъ и желаніемъ скрытсья опть Бога; и внѣшняя, ибо шребовала одежды. Внушренная нагоша знаменуешъ лишеніе первобышной не-

порочности и благодати; внѣшняя предпо-
лагаетъ ощущеніе нѣкошораго несовершен-
ства или нечистоты въ шѣлѣ.

Ощущеніе наготы смущенные грѣшники думали изцѣлишь *опоясаніемъ*. Конечно нѣкошорыя части шѣла особенно подвержены были оному ощущенію. Сіе изъясня-
ють или естественнымъ дѣйствіемъ запре-
щеннаго плода вредоноснымъ для шѣла; или
слѣдствіемъ преобладающей чувственности.
Но поелику ощущенію наготы сопутст-
вуетъ страхъ Бога: то сіе ощущеніе отно-
сится можно непосредственно къ дѣйствию
совѣсти. Въ *треслахъ*, кошорыя суть ви-
димый источникъ и прознаменованіе пошом-
ства, Б. XXIV. 2. XLIX. 10. Евр. VII. 5.
10. она представляеть Адаму весь родъ
человѣческій, и всѣ роды грѣховъ и наказа-
ній имѣющихъ родиться отъ перваго грѣ-
ха: и источникъ благословенія Божія пред-
ставляюща ему источникомъ несноснаго
посрамленія и мученія.

3) ОБЛИЧЕНІЕ.

8. И услышали гласъ Іеговы Бога, ходя-
щаго въ саду во время прохлады дня; и
скрылся Адамъ и жена его отъ лица Іего-
вы Бога между деревьями сада. 9. Но Іего-

ва Богъ воззвалъ къ Адаму, и сказалъ ему: *гдѣ ты?* 10. Онъ сказалъ: я услышалъ гласъ твой въ саду, и убоялся, по тому, что я нагъ, и скрылся. 11. И сказалъ [Богъ:] *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ?* развѣ ты вкусилъ отъ дерева, отъ котораго я запретилъ тебѣ вкушать? 12. Адамъ сказалъ: *жена которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ плодъ съ этого дерева, и я ѣлъ.* 13. И сказалъ Иегова Богъ женѣ: *что ты это сдѣлала?* жена сказала: *змѣѣ обольстилъ меня, и я ѣла.*

Для обличенія грѣшниковъ являешься самъ Богъ: сіе есть дѣло милосердія, по кошорому онъ *является и не ищущимъ его,* Иса. LXV. 1.

Богу приписывается *хождение въ саду, и гласъ,* или оцущишельное дѣйствіе сего хожденія: сіе значишь, что Богъ нѣкопорымъ чувспвеннымъ знаменіемъ предваришельно пригошовлялъ человека къ своему явленію. Изъ спраха Адама нельзя заключишь, что сіе знаменіе было ужасное: ибо причину сего спраха онъ самъ полагаетъ въ собспвенной нагошѣ.

Адамъ издалека узнаетъ *гласъ ходящаго Бога* или по внушенію своей совѣспи, или, вѣрояшиѣе, по шому, что сей гласъ былъ извѣспенъ ему изъ прежнихъ подобныхъ явленій.

С. повѣствованіе не даетъ точнаго понятія о образѣ явленія Божія: можно утверждать токмо то, что явившійся былъ *Сынъ Божій*, коему свойственно *являть Бога, никѣмъ*, наипаче же грѣшниками, *невидимаго*, Іоа. I. 18.

Сіе явленіе полагается во время *прохлады дня*; въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ: *по полудни*. Еврейское выраженіе можешь означать и утренніе и вечерніе часы, Пѣс. II. 17. IV. 6. Переводъ утверждаетъ токмо на той догадкѣ, что явленіе Бога обличителя долженствовало послѣдовать вскорѣ по грѣхопадѣніи.

Желаніе *скрыться отъ Бога* представляешь въ прародителяхъ поразишельный примѣръ смущеннаго грѣшника, предъ которымъ яснѣйшія понятія, каково есть понятіе о вездѣприсутствіи и всевѣденіи Божіемъ, зашмѣваются, какъ бы въ сновидѣніи; и который не столько лишается, сколько самъ себя лишаетъ свѣта, Іоа. III. 20.

Обличеніе грѣшниковъ Богъ начинаетъ вопрошеніемъ: *едѣ ты?* По замѣчанію С. Амвросія, lib. de Parad. С. XIV. Богъ не спрашиваетъ здѣсь Адама, *вѣдѣ* *како* *ли* *онъ* *ли* *стѣ*, но, *вѣдѣ* *како* *ли* *состояніи*. Впрочемъ и то и другое знаменованіе сего вопроса показываетъ, что Богъ по снисхожденію пріемлетъ

на себя образъ невѣденія: а) для того, чтобы уменьшишь смященіе ощущаемое грѣшниками отъ Его присутствія; и б) для того, чтобы не строгостію принужденное изпоргнушь изъ нихъ признаніе, но крошестію побудишь ихъ къ искреннему и спасительному покаянію. По сему же обличенію и продолжается и совершается также вопрошеніями: *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? — что ты сдѣлала?*

Только змій не вопрошається: и сіе по тому, что Богъ не провидишь въ немъ покаянія.

Первое вопрошеніе вводишь человека въ живѣйшее чувствованіе своего состоянія; второе и третье приводятъ мужа и жену къ самому исповѣданію грѣха: *ѣлъ, ѣла*.

Но и въ семъ покаяніи вновь открывается сила грѣха, который, однажды будучи допущенъ въ сердце, укореняется, примѣшивається ко всѣмъ дѣйствіямъ, заражаещъ самыя добродѣтели. При первомъ признакѣ присутствія Господа могъ Адамъ чувствовать, что Богъ не хочетъ оставить и погубишь его; и пошому долженъ былъ безъ призыванія прибѣгнуть къ его милосердію: но онъ скрывается. Пошомъ признаещъ свою нагошу, и такую нагошу, которая не только приводитъ его въ стыдъ, но и въ страхъ, и заславляещъ не только

покрывашь нѣкошорыя части шѣла, но я совершенно скрываешься: однако не спѣшишь ошкрышь ея причину. Къ самому признанію во грѣхѣ, примѣшиваешь ничтожное оправданіе соблазномъ жены: она дала мнѣ плодъ съ этого дерева; и даже жалобу на самаго Бога: жена, которю Ты мнѣ далъ. Жена въ свою очередь слагаетъ часть вины своей на змія: змѣй обольстилъ меня.

4) СУДЪ БОЖІЙ.

14. Тогда Іегова Богъ сказалъ змѣю: за то, что ты это сдѣлалъ, проклятъ ты передъ всѣми скотами земли, и передъ всѣми звѣрями. Ты будешь ходить на тревѣ твоемъ, и будешь ѣсть прахъ во всѣ дни жизни твоей. 15. И вражду положу между тобою и между женою, и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пятку. 16. Женѣ сказалъ: скорбь на скорбь наведу Я тебѣ въ беремености твоей; съ болѣзнію будешь раждать дѣтей; и къ мужу твоему вождельніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою. 17. Адаму же сказалъ: за то, что ты послушалъ словъ жены

своей, и ѣлъ плодъ дерева, о которомъ Я заповѣдалъ тебѣ, говоря: не вкушай отъ него; проклята земля тебѣ ради; съ пегалию будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. 18. Тернѣ и волгецѣ произраститъ она тебѣ; и ты будешь питаться полевою травою. 19. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ, пока не возвратишься въ землю, поелику ты изъ нея взялъ; ибо ты персть, и въ персть возвратишься.

Послѣ обличенія Богъ произноситъ свой судъ на виновныхъ: и въ особенності, на змія судъ правды, а на человѣковъ судъ правды и милосердія. Ибо змію возвѣщаешся шокмо наказаніе, а человѣкамъ и надежда побѣды надъ зміемъ, 15.

Слова суда раздѣляются на три частіи: первая относитъсѣ а) къ змію, вторая б) къ женѣ, третья в) къ мужу.

а) Судъ начинается отъ змія не только аа) пошому, что имъ положено начало грѣха, но и бб) пошому, что въ осужденіи его заключаешся нѣкоторое утѣшеніе для усмрашенныхъ человѣковъ, предохраняющее ихъ отъ опчаянія при услышаніи приговора о себѣ самихъ.

Проклятіе произнесенное Богомъ на змія относитъсѣ или аа) къ змію естествонному, какъ орудію искушенія; или бб) къ діаволу,

яко дѣйствовавшему симъ орудіемъ; или вв) частію къ одному изъ сихъ, а частію къ другому, или гг) къ обоимъ совокупно.

аа) Всѣ слова проклятія приличествуютъ змію естесственному. И неудивительно, есѣли Богъ прокликаетъ орудіе искушенія и грѣхопаденія человеческого, когда онъ и всю землю *прокликаетъ ради чловека*, 17. Въ семъ случаѣ онъ уподобляется ошцу, кошорый прокликаетъ мечъ ошѣявшій жизнь у его сына; или дѣповодишело, кошорый, дабы удержатъ въ предѣлахъ порядка юность поповзновенную, пославляетъ предъ нею видимые памяшники наказаннаго своеволія.

бб) Но есѣли Богъ прокликаетъ орудіе искушенія: то возможноли, чѣобы онъ премолчалъ о дерзости истиннаго виновника искушенія? Его-то наипаче осужденіе нужно было какъ для того, чѣобы чловеки не пославили его себѣ примѣромъ ненаказаннаго прошивленія Богу, такъ и для того, чѣобы, впадши въ его сѣти, они не потеряли надежды избавленія.

вв) Впрочемъ слова проклятія не раздѣляются видимымъ образомъ между зміемъ и діаволомъ; но текутъ непрерывно такъ, какъ бы простирались къ одному предмету.

гг) По сему должно положить, чѣо, какъ змій и діаволь представлялись въ одномъ

ныхъ, копорыя и произведены для ловитвы и закланія, 2 Пеш. II. 12.

Осужденіе змія ходить на гревъ и ѣсть прахъ, гадашельно показываешь, а) что гордосць діавола будешь усмирена, такъ какъ у Псаломника, LXXI. 9. выраженіе, *полизать персть*, означаешь сосшояніе униженнаго врага; б) что все пожираемое алчною злобою врага Божія будешь шокмо земля и плѣнь, его не насыщающій, ниже укрѣпляющій, — но пригошовляющій его владычесшво къ конечному разрушенію.

Въ образъ вражды между зміемъ и человекомъ съ особенною ясношшію описывается возспановленіе царсшва Благадаши на развалинахъ владычесшва грѣха и смерши.

Вражда знаменуешь не только раздѣленіе, но и желаніе вредишь; и предполагаешь предшесшвовавшій миръ или согласіе. — Посредсшвомъ грѣха человекъ вошелъ въ согласіе съ діаволомъ. Послѣ сего союза Богъ угрожаетъ враждою діаволу: изъ сего видно, что разрушеніе онаго союза послѣдуешь со спороны человека; и вражда сего послѣдняго будешь сосшояшь въ удаленіи ошъ грѣха и въ спараніи побѣдишь діавола.

Вражду положить обѣщаетъ самъ Богъ. Человекъ сошворивъ грѣхъ ешъ уже *рабъ грѣха* Іоа. VIII. 34. и не имѣешь силъ разшоргнуть узы его, дабы прошивосшашъ

діаволу. ІІ такъ Богъ для сего даруєть ему свою силу, копорая єсть *Благодать*.

Вражда полагаєтся *между змїємъ и женою*. Симъ не изключаетъ ся мужъ, но показуєтся то, чшо, для прошивоборства змїю, не мужеская будєть пошребна крѣпость; чшо ша самая жена, кошорую онъ низложилъ коварствомъ, възстанєть прошивъ него въ силѣ; чшо *сила Божія въ немощи совершатъся будетъ*, 2. Кор. XII. 9.

Вражда долженствуетъ продолжатъся *между сѣменемъ змїя и между сѣменемъ жены*. — Имя *сѣмени*, пренесенное отъ растѣній къ высшимъ родамъ сущєствъ, въ С. Писанїи означаєть: а) попомство вообще, Б. IX. 9. 11. б) одно лице въ попомствѣ, IV. 25. в) чадъ общованїя, Рим. IX. 7, 8. г) общованнаго Избавишеля, Гал. III. 16. д) иногда также рожденїе правшвенное, шо єсть, прєсмшвенно сохраняемое расположенїе духа и образъ жизни, Иса. I. 4. *Змїй* духовный, сколько намъ извѣстно, не имѣєть естєшвеннаго попомства: и такъ *сѣменемъ* его называєтся могутъ а) опшверженные духи учасшники его Богоопшступленїя; б) грѣшныє чєловѣки, кошорыхъ слово Божїє ясно именуєть *порожденїями єхїднинными*, Матт. III. 7. и *чадами діавола*, 1. Іоа. III. 10. такъ какъ и первый изъ нихъ, *Канъ* былъ отъ лукаваго, 12.

и наконецъ преимущественно шаковымъ будешь в) предсказанный *теловѣкъ ерѣха*, 2 Сол. II. 3. *Сѣмя жены* не означаетъ просто и вообще рода человѣческаго: сіе открывается какъ изъ понятія о сѣмени змія, такъ равно изъ самаго наименованія сѣмьи жены, поелику въ обыкновенномъ разумѣніи сѣмя, или потомство присвоеется мужу. И такъ сѣмя жены, въ противоположеніи съ сѣменемъ змія, долженствуетъ означать: а) дѣвственнѣйшую часть человѣчества, благодатию Божіею хранимую и еще часу болѣе очищаемую, возвращаемую и совершенствуемую, въ челоуѣкахъ *вѣрующихъ*, которые не отъ крови, ни отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились, Іоа. I. 12, 13. по превосходству же, б) чистѣйшую сущность человѣчества, въ лицѣ Богочелоуѣка, вождя и главы всѣхъ вѣрующихъ, имѣвшаго родиться отъ жены, Гал. IV. 4. и явиться, чтобы разрушить дѣла діавола, 1. Іоа. III. 8. Обществованіемъ постоянной вражды между сѣменемъ змія и жены возвышается ушвержденіе и непрерывное сохраненіе Церкви воинствующей.

Величайшая казнь змія и величайшая тайна сѣмени жены заключается въ словахъ: *оно будетъ моразать тебя въ голову.*

Къ изъясненію сихъ словъ пролагаетъ
пусть переводъ Седмидесяти полковниковъ:
αὐτὸς τοῦ τηρέσει κεφαλὴν, Онѣ будетѣ лиѣтитѣ
тебѣ въ голову. Слово *αὐτός*, Онѣ, не согласное
съ словомъ *σπέρμα*, сѣмя, показываетъ, что
переводчикъ иѣлъ въ мысляхъ не сколько
слово: сѣмя, довольно неопредѣленное въ
своемъ знаменованіи, сколько главный пред-
метъ, въ насъоящемъ случаѣ имъ означае-
мый; и что сѣмя жены принималъ онѣ за
одно лице. Въ самомъ дѣлѣ, сѣмя жены про-
штивополагаетъ здѣсь не множеству сѣме-
нъ змѣя, но одному змѣю: и по тому пре-
имуществомъ долженствуетъ означаѣть еди-
наго Вождя и Главу вѣрующихъ; ко множе-
ству же вѣрующихъ сказанное въ семъ мѣ-
стѣ, пошолуко шокмо быѣть можетъ ошне-
сено, поколику они сосъавляютъ съ онымъ
единое шѣло. См. Рим. XVI. 20.

Пораженіе змѣя въ голову еѣтъ доведе-
ніе сего врага до невозможности вредитѣ,
шакъ какъ змѣй, у кошораго раздавлена гла-
ва, не можетъ болѣе жалиѣ. И шакъ симъ
возвѣщаетъ побѣда надъ діаволомъ совер-
шенная и вѣчная, прекращеніе всѣхъ дѣй-
ствій и слѣдствій вражды его, освобожде-
ніе человѣка ошъ грѣха и смерти, земли ошъ
проклятія, и самой плоти ошъ плѣнія.

Сія величественная побѣда снова объ-
ясняетъ и возвышаетъ довышіе о побѣдо-

яосномъ сѣлени жены. Еспыли самъ Богъ полагаешъ, или начинаешъ, вражду между змїемъ и женою: то кшо, кромѣ Бога, можешъ окончишъ оную шоржесшвомъ и славою?

Впрочемъ до шоржесшвеннаго прекращенія вражды оставляешся нѣкошорая власть и змїю: *ты будешъ жалить его въ пятау*. Сіе попускаешся для шого, а) чшобы шопъ, кошорый подвигнулъ челоувѣка прошиву благосши Божіей, содѣлался исполнителемъ Божія правосудія; б) чшобы челоувѣкъ не былъ въ безпечности въ ошношеніи къ челоувѣкоубійцѣ, и в) не преспаннымъ опышомъ зла побуждаемъ былъ обратишся ко благу.

Змїй уязвляешъ *въ пятау*, кошорая есть низшая и ничшожнѣйшая часть сосшавы челоувѣческаго; въ пятау, кошорая, и бывъ уязвлена *въ паденіе*, оставляешъ еще для челоувѣка другую пятау *на возстаніе*. Такъ уязвляющія вѣрующіе а) соблазнами, б) бѣдшвіями, в) смершію шѣлесною.

Ошъ *уязвленія въ пятау* не исключаетсѣ также оное побѣдоносное и божесшвенное *сѣмля жены*, или Глава и Избавишель вѣрующихъ. Но какъ Онъ не могъ бышъ подверженъ уязвленію сему по собсшвенной винѣ, или по собсшвенной слабости: то должно заключишъ, чшо онъ подвергается уязвле-

нію для понесенія болѣзней другихъ, и для сокрушенія чрезъ сіе главы змія. Сіе естъ шо уязвленіе, о кошоромъ говоришь Пророкъ: *раною Его даровано намъ исцѣленіе*, Иса. LIII. 5.

Такимъ образомъ въ предопредѣленіи о *сѣмьени жены* заключается сѣмя всего Евангелія.

б) Жена подвергается наказанію:

аа) сама въ себѣ: *умножая умножу скорбь твою и зачатіе твое*; яснѣе: скорбь на скорбь наведу я тебѣ въ беременності твоей. Скорбь естъ наказаніе грѣшника вообще, но особенно тяжкое для пола слабѣйшаго и имѣющаго большую мѣру чувствительности. Когда же источникомъ скорби полагаешься наипаче зачатіе во утробѣ: мы можемъ сіе принимаешь: а) какъ первое изъясненіе поврежденія человѣческаго естества, кошорое, получивъ способность производить подобное себѣ, такъ сказать, въ основаніи своемъ попрясаешься опъ дѣйствія сей способности; б) какъ обличеніе умножившагося съ печеніемъ времени расплѣнія, кошорое, съ умноженіемъ грѣховъ, произвело полчища болѣзней перзающихъ человѣчество.

бб) въ рожденіи чады: *сѣ болѣзнію будешь раждать дѣтей*. Опытъ показываетъ, что болѣзни рожденія раздѣлены между раждаю-

щими и раждаемыми. Но сіе раздѣленіе было бы несправедливо, естли бы послѣдніе не были, подобно первымъ, виновны. Дабы согласишь сей родъ наказанія съ Божиимъ правосудіемъ, должно признашь съ одной стороны сшраданіе родителей въ дѣшяхъ, съ другой грѣховное поврежденіе дѣшей въ родителяхъ.

вв) со стороны мужа: *и къ лицу твоему вождельніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою.* Жена, дерзнувшая преклонить мужа къ законопресшупному своему желанію, взаимно осуждается на всегдашнюю заботливость о угожденіи его желаніямъ; и за владычеству надъ нимъ подвергается его владычеству. Впрочемъ симъ какъ не предполагается независимость жены въ невинномъ состояніи: шакъ не одобряется неограниченное господствование мужа надъ нею. См. Еф. V. 28.

в) Осужденіе мужа шребовало большей строгости потому, что онъ съ большею дерзосшію, нежели жена, оправдывался во вкушеніи опъ запрещеннаго древа, 12. Опвѣшшвуя на сіе суешное оправданіе, Богъ прежде всего укоряетъ Адама шѣмъ, что онъ охотнѣе *послушалъ словъ жены своей,* нежели Господа своего; и что поступилъ прошивъ заповѣди Божіей совершенно ему извѣстной и въ исполненіи не шрудной. За

емъ слѣдуютъ наказанія, которыя, по своей-
шву своему, упадаютъ не только на лице
и полъ Адама, но и на весь родъ человѣче-
скій, въ немъ заключающійся.

Проклята земля тебя ради. Сіе прокля-
тіе можно изъясняшь о скудости плодовъ
земныхъ: какъ пошому, аа) что *благослове-
ніемъ* вообще означаеиця многоплодіе и изоб-
иліе, а за *проклятіемъ* слѣдуетъ опусто-
шеніе, Быш. XXVII. 27, 28. Мар. XI. 21.
Евр. VI. 7, 8. Б. VIII. 21. такъ въ осо-
бенности пошому, бб) что здѣсь говориш-
ся о землѣ въ томъ отношеніи, поколику
человѣкъ *питается отъ нея*; ибо слѣдую-
щія слова суда Божія можно принимаешь за
изъясненіе сего проклятія. Но ешлы пварь,
какъ говоришь Апостоль, *создыхаетъ и
сболъзнетъ, и гаетъ освобожденія отъ по-
рабощенія тлѣнію*, Рим. VIII. 19—22. и
ешлы для *жительства правды новое пош-
реѣно небо и новая земля*, 2 Пеш. III. 13.
то настоящее проклятіе земли должно про-
спирашь болѣе, нежели на одно ея пло-
дородіе. Только мы не можемъ опредѣлишь
шочно, сколь велико дѣйствіе сего прокля-
тія, пошому, что не видали ея въ соепо-
мѣнъ первобытнаго благословенія.

Вся земля подвергается проклятію, за-
служенному человѣкомъ: ибо въ началъ для
него вся земля получила благословеніе. Бу-

дучи сошворенъ владыкою швари, онъ, въ своемъ паденіи, увлекаетъ за собою все свое владычество. Но сіе поврежденіе земли, сшоль естественнo слѣдующее за поврежденіемъ чловѣка, естъ вкупѣ и наказаніе для него и милость. Тогда, какъ опъемленіся у покоренной суетъ швари часъ совершенства, заграждаетъ часъ пушей къ ея злоупотребленію. И какое наставленіе для грѣшника — видѣть грѣхъ опустошающій вселенную!

Сѣ печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. Чловѣкъ долженъ былъ вкушать земныя произведенія сообразно потребности естественной: но онъ вкусилъ для своевольнаго удовольствія, и потому опнынѣ всякая пища его, въ память сего законопреступнаго вкушенія, расшворена будетъ печалію.

Тернѣ и волтецѣ произраститъ она тебѣ. Нынѣ нужды полагаешь, что проклятіе произвело на земли новые роды шварей. И благословенная земля могла произращать шерніе и волчцы, но для шѣхъ шварей, кошорымъ оныя служили въ пользу и благо: теперь она произращаетъ оныя чловѣку, и пришомъ шамъ, гдѣ онъ насаждаетъ цвѣшы, или сѣетъ пшеницу, дабы память грѣха преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ. Когда я вижу розу, говоритъ Василій

В. Homil. de Parad. она мнѣ напоминаетъ мой грѣхъ, за который земля осуждена произращать шернія и волчцы.

Ты будешь питаться полевую траву. Симъ возвѣщающа челоуѣку такая скудость, что плоды, собственно для него въ пищу назначенныя, Б. I. 29. не будутъ уже для него достаточны, и онъ долженъ будешь употреблять въ пищу травы, данныя безсловеснымъ, I. 30.

Во потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ. Потъ есть знаменіе изнурительнаго труда. На таковой трудъ осуждается челоуѣкъ вмѣсто Райскаго дѣланія, укрѣпляющаго и улаждающаго. Изъ многихъ видовъ труда Богъ указываетъ на земледѣльческій, не такъ какъ на неизбѣжную обязанность для каждаго, но такъ какъ на естественную и необходимую потребность для всѣхъ. Но, да сбудется слово суда Божія, тѣ, которые не трудятся для снисканія плесной пищи, подвергаютъ себя изнурительному напряженію силъ, дабы дать пищу своимъ желаніямъ и спрашамъ; и въ самомъ уклоненіи отъ труда находятъ новый трудъ. Впрочемъ самъ Богъ иногда или ослабляетъ или облегчаетъ сіе осужденіе, по своему особенному промыслу, Пс. CXXVI. 2.

Ты персть, и во персть возвратишься. Сіе заключеніе осужденія, по видимому, пока-

оказується, що тілесна смерть неізбѣжна для чловѣка, незалежно ошъ осудженія, по ешесшву его. Но по слову Божію, Б. II. 17. всякая смерть ешъ наказаніе; и, по древнему Церкви ученію, Богъ создалъ чловѣка оъ нетлѣніи, Прем. II. 23. Чловѣкъ и въ сосшояніи непорочности былъ земля по своему происхожденію; но сія земля закрыта и оградена была ошъ тлѣнія образомъ Божіимъ и силою древа жизни: по совлеченіи образа Божія она обнажається, и, съ удаленіемъ ошъ древа жизни, предається ешесшвенному разрушенію.

Досшойно примѣчанія, що всѣ наказанія, которыми Богъ поражаетъ здѣсь чловѣковъ, суть временныя, и оканчивающія смертію тілесною. Сіе показується, що онъ обрѣлъ уже способъ, и предопредѣлилъ избавити чловѣка ошъ осудженія вѣчнаго, какъ шо и дѣйствительно ошкрылъ въ осудженіи змія. И пакъ шѣ, которые подвергнутся вѣчному осудженію, безомѣшны предъ Богомъ, и не имѣють права жадоватися на прародителей.

б) НАРЕЧЕНІЕ НОВАГО ИМЕНИ ЖЕНЬ.

20. *И нарекъ Адаиъ женѣ своей имя: Ева, ибо она сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ.*

Съ перваго взгляда предспавляешся, что повѣспвованіе о нареченіи женѣ новаго имени *Евы*, що естѣ *Жизни*, находишся внѣ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ повѣспвованіемъ о паденіи челоѡѡка; и что самое имя *Жизни* не прилично женѣ послѣ осужденія на *смерть*. Въ разрѣшеніе сего затрудненія шолковашели полагающъ: а) что Моисей упоминаетѣ о нареченіи жены предшесспвовавшемъ грѣхопаденію; и желаетѣ обнаружитѣ погрѣшность Адама въ семъ нареченіи; или б) что Адамъ, осужденный на смерть, именуетѣ жену свою жизнію въ укоризну и уничиженіе; или в) что симъ наименованіемъ показывается неосмощришельность и надмѣнность грѣшника, даже послѣ осужденія; или г) что жизнь, кошорою Адамъ ушѣшаешся въ наименованіи жены, естѣ опсрочка смерти плѣсной; или д) что жена именуетѣся Жизнію по разуму обѣшованія, даннаго Богомъ, о ея сѣмени, долженспвующемъ спертѣ главу змія, имѣющаго державу смерти; и сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ яко мапъ вшораго Адама, кошорый естѣ *духъ живото-*

рацій, 1. Кор. XV. 45. Сія послѣдняя догадка паче прочихъ соотвѣстствуетъ порядку и духу повѣствованія Моисеева; и оправдывается примѣрами другихъ именъ, въ кошорыхъ Праотцы заключали исповѣданіе вѣры и упованія, каковы суть имена Каина, Синоа, Ноя.

6) НАЧАЛО ОДЕЖДЫ.

21. И сдѣлалъ Іегова Боеъ Адаму и жемъ его одежды кожаныя, и одѣлъ ихъ.

Изобразивъ грѣхъ и родившуюся ошъ него нагошу, показавъ пошомъ судьбу грѣха по его совершеніи, въ порядкѣ событій и повѣствованія, Моисей упоминаешъ и ошомъ, чшо послѣдовало рѣшишельнаго съ нагошою.

Одежды кожаныя, данныя первымъ чело-вѣкамъ, по мнѣнію Григорія Богослова, de natal. Chris. суть плоть грубая и смертная. Но хошя и справедливо шо, чшо шѣло чело-вѣческое сдѣлалось грубымъ и смершнымъ по грѣхопаденіи: однако не лзя сказашь, чшо чело-вѣкъ до сего былъ нагъ ошъ плоши, ибо шѣло его создано еще прежде души; и данныя ему одежды кожаныя, по край-ней мѣрѣ въ собшвенномъ смыслѣ, шак-же не означающъ плоши; какъ и первый,

его собственный опытъ одежды, смоковныя листья. Не свойственно было бы также одеждами *кожаными* называть *одежду* изъ волны, или изъ коры растѣній; но всего ближе разумѣть подъ симъ наименованіемъ *одежду изъ зѣриной кожи*. Поелику же начинающаяся потребность таковой одежды предполагаетъ начинающееся состояніе нынѣшняго человѣческаго скошоподобнаго шѣла, и поелику Моисей обыкновенно описываетъ видимое, а подъ видимымъ заключаетъ созерцаемое: то слова: *сдѣлалъ Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя*, дѣйствительно предполагаютъ и то, что Богъ далъ падшимъ *теловѣкамъ* плоть *скотоподобную*.

То, что самъ Богъ устроитъ и возлагаетъ на человѣковъ ризы, есть изъясненіе промысла его и милосердія о грѣшникахъ. Тоже смященіе, которое принудило ихъ самихъ искать одежды, препятствовало имъ сдѣлать ее достаточною и совершенною: Богъ усовершенствуетъ ее такъ, чтобы она была и покровомъ стыда, и защитою отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ на шѣло человѣческое. Одежда, изобрѣшенная грѣшниками, долженствовала быть памяникомъ грѣха столькоже ужаснымъ, какъ и самая нагоша: Богъ, къ утѣшенію ихъ, со-

дѣлываетъ оную также памяшникомъ своего о нихъ попеченія.

Почему Богъ заимствуетъ человѣку одежду онъ животныхъ, а не онъ растѣній? откуда взяты кожи для ея составленія? И какъ человѣкъ, не привыкшій еще къ мысли о смерти, могъ безъ отвращенія облечь себя смертію другихъ? — Сіи недоумѣнія не иначе могутъ быть разрѣшены, какъ тою догадкою, что Богъ въ одно время научилъ человѣка и приносилъ въ жертву животныхъ, и обращалъ ихъ кожи въ одежду; дабы, сими жертвоприношеніями, онъ былъ вразумляемъ убивать въ себѣ скошоподобныя вождѣнія и спрашивать также предъ очами будущую жертву побѣдоноснаго *сѣмени жены*, и вѣрою облакался бы въ заслуги и крѣпость его. Таковымъ предположеніемъ удовлетворительно также объясняется и происхожденіе кровавыхъ жертвъ, кошорыя были уже приносимы дѣшми Адама, Б. IV. 4. и конечно не по собственному ихъ изобрѣтенію; и въ особенности, происхожденіе закона, предоставляющаго жрецу *кожу всесожженія*, Лев. VII. 8.

7) ИЗГНАНИЕ ИЗЪ РАЯ.

22. И сказалъ Іегова Богъ: вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло; теперь, чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ плода съ древа жизни и не вкусилъ его, и не сталъ жить во вѣкъ.

23. И выслалъ его Іегова Богъ изъ сада Едемскаго, воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ. 24. И когда изеналъ Адама; тогда на востокъ у сада Едемскаго поставилъ Херувима и пламенный мечь обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.

Дабы дать полную повѣствованію о грѣхѣ и судѣ первыхъ человѣковъ, Моисей упоминаетъ наконецъ, какимъ образомъ произнесенное на нихъ опредѣленіе осужденія произведено въ дѣйство изгнаніемъ ихъ изъ Рая. Сего изгнанія онъ показываетъ а) причины, и б) образъ, или сопутствовавшіе оному обстоятельства.

а) Вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло. Слова сіи очевидно сопутствуютъ обѣщанію искусителя: *будете какъ Боги, знающіе добро и зло*; и потому безъ сомнѣнія имѣютъ знаменованіе обличительное. Подобное сему обличеніе находимъ у Пророка Исаи XLІ. 23, 24. *на язычниковъ*. — Когда Богъ говоритъ о

Адамъ: *сталъ какъ одинъ изъ насъ*; не лѣзя думашъ, что сія рѣчь обращена къ Ангеламъ: ибо гордость сошвореннаго по образу Божію не могла состоятъ въ желаніи уподобиться Ангеламъ: и шакъ здѣсь представляется внутреннее, шакъ сказашъ, собесѣдованіе Свяшья Троицы; и новый торжественный Совѣтъ о судьбѣ падшаго человека, подобный первому совѣту о его сошвореніи. Поелику же величественность сего дѣйствія, и величество глаголющаго Бога, не позволяетъ слова совѣта его принятъ за просшую уязвляющую укоризну: то подъ образомъ глумленія должно искасть истины чистой и безспасной, которая здѣсь бытъ можетъ слѣдующая: „человѣкъ, внявъ искушешю, не только внутренно возжелалъ бытъ Богомъ, но и самымъ дѣломъ исполнилъ сіе желаніе сколько, сколько могъ; уже ничего не можетъ онъ для себя сдѣлать болѣе; онъ самъ рѣшилъ свою судьбу; Рай, мѣсто испытанія, не нуженъ уже для того, который окончилъ свое испытаніе.“ И въ семъ заключается первая причина изгнанія человека изъ Рая.

Вторая причина есть слѣдствіе первой: *теперь тебѣ не простерѣ онъ руки своей, и не взялъ плода съ древа жизни, и не вкусилъ его, и не сталъ жить во вѣкъ*. Теперь, когда человекъ, возжелавъ бытъ Богомъ, въ

себѣ самомъ возмнилъ найши независимое начало жизни, онъ не долженъ болѣе пользоваться орудіемъ и знаменіемъ безсмертной жизни, дабы могъ познаць свою ошибку. Древо жизни не можешь быть полезно тому, кто, бывъ ошчужденъ отъ жизни Божіей, носишь въ себѣ внутреннее начало смерти: въ семъ случаѣ его безсмертіе только продолжило и ушвердило бы его смерть. Онъ долженъ удалиться отъ древа жизни не столько въ наказаніе, сколько для сокращенія его наказанія; и для того, чтобы, какъ грѣхъ ошдѣлилъ его отъ Бога, такъ смертность ошдѣляла бы отъ діавола. Прешкнувшись на пути жизни онъ долженъ ищи безопаснѣйшимъ путемъ внутренняго и вышняго умерщвленія.

Третія причина изгнанія человека есть его назначеніе *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*. До грѣхопаденія человекъ долженъ былъ *воздѣлывать Рай*, устроенный и украшенный для него Богомъ: но теперь осуждаешься *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*, то есть, землю еще пребывающую устройству и украшенію. Ту землю, которую Богъ устроилъ прежде въ составъ безсмертнаго шѣла человеческого, теперь человекъ самъ долженъ устроить въ составъ шѣла смертнаго; онъ долженъ непрестанно, такъ сказать, *пересозидать*

свое шѣло, чшобѣ испребитѣ въ немѣ ошанки запрещеннаго плода, и чшобы оно наконецѣ паки взяшо было опѣ земли, и содѣлалось небеснымѣ. Землѣ, прокляшой за его преслушаніе, онѣ долженѣ возвращашѣ благословеніе дѣлами послушанія и смиренія.

б) *Изгналѣ Адама.* Дабы почувствовашѣ тяжесѣ сего удара, должно поставитѣ себя на мѣстѣ Адама, и вообразишѣ, чшо онѣ имѣлѣ, чего надѣялся, и куда низринущѣ съ высошы своей надежды. Тотѣ, кшо размыслишѣ о семѣ, возблагодаришѣ Бога, кошорый измѣряешѣ гнѣвъ свой шакѣ, чшо сокрушаешѣ грѣшника, но неповергаешѣ въ совершенное опчаяніе.

Поставилѣ херувима и пламенный метѣ обращающійся, тшобы охранять путь кѣ древу жизни. — כרוב Херувилѣ, аа) по изъясненію нѣкопшорыхѣ Евреевъ, значитѣ כרובי *яко отрокѣ*, (опѣ чего вѣроятно и произошло обыкновеніе изображашѣ Херувимовѣ въ образѣ опшроковѣ и младенцевѣ;) бб) по мнѣнію нѣкопшорыхѣ, כרוב естѣ шожѣ, чшо כרוב *колесница*, шакѣ какѣ и у Псаломника Ангелы называющіся *колесницею*, LXVII. 18. и у Іезекіиля Херувимы предшавляющіся въ образѣ *колесницы*, X. вв) по шолкованію Филона и многихѣ изѣ Опцевѣ Церкви имя Херувима производитѣ опѣ כר *мно*го и כרוב *сѣдалѣ*, и означаешѣ сущесшво,

одаренное обширнымъ вѣденіемъ; наконецъ, гг) по сходству съ Сирскимъ словомъ *נזרז* *хрубо, крѣпость*, можешь означашь *крѣпкаго*, и въ семъ шо, по видимому, знаменованіи сіе имя даешся Царю Тирскому, Іез. XXVIII. 14. и шельчому лицу Херувима у Іезекііля, Х. 14. I. 10. — *Пламенный мечъ*, ии буквально съ Еврейскаго: *пламень меча*, можешь означашь и пламень подобно оружію убійственнѣйшій, и оружіе подобно пламени свѣшное. — Принимая Херувима и пламень оружія за одну вещь, нѣкошорые полагають, что Богъ оградилъ Рай вещесшвеннымъ огнемъ: но вмѣсто сего смѣшенія поняшій, лучше допусшишь, что первое означаетъ нѣкошорую духовную силу или сущесшво, а послѣднее показываесть образъ явленія его человѣку.

Поелику грѣхи человѣческіе, въ нѣкошоромъ отношеніи, сущъ племя перваго грѣха, подобно какъ человѣки племя перваго человека: шо есшесшвенно, чтобы первые, подобно какъ и послѣдніе, въ своихъ частныхъ чертахъ имѣли одинъ общій образъ. По сей причинѣ въ частномъ повѣсшвованіи о грѣхопаденіи первыхъ человѣковъ можно видѣть общій ходъ и послѣдствія грѣха. Искусштель по шѣмъ же общимъ правиламъ дѣй-

сшвуеть на всѣхъ челоуѣковъ, по кошорымъ дѣйсшвоваль на перваго, съ шѣмъ различіемъ, чшо *злій*, кошораго упошребляешъ онъ своимъ орудіемъ, часшо находишся не внѣ, но внушри расшлѣннаго есшесшва челоуѣческаго, и ешъ возбужденное самолюбіе. Низшая часшъ силъ челоуѣческихъ, подобно *женѣ*, сошворенная дѣйсшвовашъ въ зависимости ошъ духа, первая прельщаешся своевольнымъ удовольсшвіемъ; и пошомъ увлекаешъ за собою самый духъ ошъ послушанія Богу. Дѣйсшвіе грѣха обнажаешъ челоуѣка, и ошкрываешъ очи его на совершенное лишеніе собсшвеннаго блага; но онъ желаетъ болѣе скрышъ, нежели исправишъ сей недосшашокъ. Между шѣмъ Божіе правосудіе ошчуждаешъ его ошъ жизни Божіей; осуждаешъ на помыслы земные, на дѣла мершвыя, на шруды безплодные, на удовольсшвія уязвляющія; и осшавляетъ средосшѣніе между имъ и ушѣшеніями благодаши. Блаженъ, ешъли цѣною покаянія и самоошверженія *купитъ* ошъ самаго же Господа *одежды бѣлыя*, да облететъя вѣрою въ заслуги Искупишеля, и да не явитъся *срамота* собсшвенной *наготы* его, Апок. III. 18. и ешъли, для возвращенія къ жизни, съ покорносшцію всшупишъ на пушъ умерщвленія.

ЖИЗНЬ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1—16.

Приступая къ повѣствованію о потомствѣ Адама, Мойсей не имѣетъ намѣренія сославить полное родословіе: ибо, наименовавъ шрехъ сыновъ его, Каина, Авеля и Сива, о прочихъ его дѣтяхъ говоритъ только, что у него *родились сыновья и дочери*, V. 4. Исторія общежитія также не есть его предметъ: ибо, сказавъ о построеніи города Каиномъ, IV. 17. и о изобрѣшеніи въ его потомствѣ нѣкоторыхъ художествъ, 21, 22. ничего подобнаго не говоритъ о Сивѣ и его племени, совершенно раздѣляя оныхъ отъ племени Каинова. Описанныя имъ свойства и дѣйствія первыхъ двухъ сыновъ Адама даютъ разумѣть, что цѣль сего повѣствованія была — показать начинающееся событіе и видимый образъ предсказанной Богомъ *вражды между сѣменемъ злѣя и сѣменемъ жены*, между отверженнымъ и избраннымъ племенемъ.

Исторію Каина и Авеля составляютъ:
 1) обстоятельство ихъ рожденія, IV. 1, 2.
 2) образъ жизни, 2. 3) жертвоприношенія
 съ ихъ послѣдствіемъ, 3—7. 4) брагоубій-
 ство Каина, 8. 5) послѣдствія сего пре-
 ступленія для Каина, 9—16.

Всѣ части сего повѣствованія относятся
 къ раздѣленію отверженнаго и избран-
 наго сѣмени: первая и вторая объясняютъ
 отдаленныя начала сего раздѣленія; третья
 показываетъ случай; четвертая и пятая—
 видимое дѣйствіе и продолженіе онаго.

1) РОЖДЕНІЕ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1. *Адамъ позналъ Еву, жену свою;
 и она зачала, и родила сына, котораго
 назвала Каиномъ, сказавъ: я приобрѣла те-
 ловѣка отъ Іеговы. 2. Потомъ родила бра-
 та его Авеля.*

Позналъ. Знаменованіе сего выраженія
 объясняется тѣмъ, что дѣва на Священ-
 номъ языкѣ называется *пѣла*, то есть, по
 производству сего слова, *сокровенная*.

Я приобрѣла теловѣка отъ Іеговы. Имя
 первенца Адамова, которое значить *при-
 обрѣтеніе*, должно быть особенной важно-
 сти: поелику Моисей замѣчаетъ и мысль,
 съ которою оно дано. Слова, заключающія

въ себѣ изъясненіе сего имени: *שֵׁן וְיָרֵךְ*, по примѣненію къ подобнымъ выраженіямъ, Іер. II. 13. Быш. XLIX. 25. могутъ бышь переведены, двояко; или: *Я пріобрѣла тѣловѣка Іегову*, однимъ словомъ: *Боготѣловѣка*; или: *я пріобрѣла тѣловѣка отъ Іеговы*. Въ обоихъ видахъ сего изреченія, въ одномъ яснѣе, а въ другомъ не столь ясно, представляется одна мысль праматери, — мысль о томъ обѣщанномъ ей отъ Бога *сѣмени*, кошорое должно *поразить змія въ голову*. Съ состояніемъ ея весьма сообразно было то, чтобы она облегчала, новымъ для себя, болѣзни рожденія надеждою и исповѣданіемъ онаго *второго* по Адамъ *тѣловѣка*, кошорый есть *Господь съ небеси*, 1. Кор. XV. 47. Сомнительно токмо то, въ самомъ ли Каинѣ думала она имѣть обѣщаннаго Избавителя, или въ его потомствѣ: но и та и другая погрѣшность возможна была потому, что обѣщаніе дано было безъ изъясненія времени и другихъ обстоятельствъ его событія.

Потомъ родила брата его, Авеля. Авель, по изъясненію Іосифа Флавія, означаетъ *платъ*; но вѣрнѣе: *суету*. Причиною сего наименованія полагають:

а) крашкую жизнь и несчастную смерть Авеля. Но трудно вообразить, чтобы пра-

родили все сіе предвидѣли опъ времени его рожденія.

б) *суету* вещей человѣческихъ, испытанную прародителями. Но симъ не объясняется то, почему сей, а не другой сынъ получилъ имя опъ суеты.

в) наконецъ *тищету* шой надежды, кошую прародители полагали на перваго своего сына. Въ самомъ дѣлѣ могло спасться, что они перемѣнили о немъ свои мысли еще до рожденія другаго, и наименованіемъ Авеля хошѣли исправить погрѣшность, сдѣланную въ наименованіи Каина.

Вникая въ обстоятельство рожденія Каина и Авеля, можемъ находить въ нихъ нѣкоторыя опдаленныя начала шого крайняго несходства, кошорое послѣ опкрылось между сими братьями. Каинъ произошелъ опъ Адама свѣжимъ, шакъ сказашь, ядомъ грѣха напоеннаго: Абель родился опъ Адама, съ продолженіемъ времени, болѣе очищеннаго покаяніемъ и смиреніемъ себя подъ крѣпкую руку Божію. Каинъ былъ сынъ надежды, Абель сынъ сокрушенія: сіи различныя чувствованія родителей могли имѣть вліяніе на рожденіе, воспитаніе и образованіе дѣшей.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ.

2. — *Авель былъ пастырь овецъ; а Каинъ былъ земледѣлецъ.*

Что Авель былъ пастырь овецъ, а Каинъ земледѣлецъ, сіе сказывается Моисей для того, чтобы показать происхожденіе различныхъ жершвъ, ими принесенныхъ. Но поеліку внутреннее расположеніе человека имѣетъ вліяніе на свободное избраніе рода жизни, и, взаимно, избранный родъ жизни на внутреннее состояніе: то два различные рода жизни, избранные дѣшми Адама, разсмаширивашъ можно шакже въ опшношеніи къ ихъ личнымъ качесшвамъ. Земледѣіе шребуетъ болѣе шѣлесной силы; скошоводство, еостоя въ попеченіи о живущихъ шваряхъ, даетъ нѣкоторое упражненіе сердечной благосши, Приш. XII. 10, XXVII. 23. Земледѣіе привязываетъ къ землѣ: жизнь пасшшеская, по обычаю древнихъ, ешъ жизнь кочевая и странническая, и по шому особенно любезная шѣмъ, кошорые признаютъ себя странниками и пришельцами на земли, Евр. XI. 9, 10, 13, 14.

3) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЯ.

3. Слѣдѣло въ концѣ года, что Каинъ принесѣ отѣ плода земли дарѣ Іеговѣ. 4. И Авель также принесѣ отѣ первородныхѣ стада своего и отѣ тука ихѣ. И призрѣлѣ Іегова на Авеля и на дарѣ его; 5. а на Каина и на дарѣ его не призрѣлѣ: и Каинѣ сильно огортилсѣ, и потупилѣ взоры. 6. Тогда Іегова сказалѣ Каину: для тего ты огортилсѣ? И для тего потупилѣ взоры? 7. Естьли дѣлаешѣ доброе: то не поднимешѣ ли чела? А естьли не дѣлаешѣ добраго: то у дверей грѣхѣ лежитѣ. Тебѣ искушаешѣ вождельніе его; но ты господствуй надѣ нимѣ.

Въ описаніи жертвоприношеній Каина и Авеля показывается: а) ихѣ время, б) предметы, в) неодинаковый успѣхѣ, и г) слѣдствіѣ опѣ сего для Каина.

а) *Въ концѣ года.* Буквально съ Еврейскаго: *въ концѣ дней.* Естьли сіе выраженіе должно имѣть знаменованіе опредѣленнаго времени, чего требуетъ понятіе о концѣ: шо конецѣ дней есть: аа) или конецѣ седмицы, шо есть день субботный; или бб) конецѣ мѣсяца, шо есть, новомѣсячіе; или вв) конецѣ жатвы, которому особенно приличествуетъ жертвоприношеніе опѣ плодовѣ земли; или гг) конецѣ го-

да, то есть новолѣшіе. Въмѣсто слова: *годъ*, Евреи употребляютъ: *лѣто дней*, Б. ХЛІ. 1. а въмѣсто сего крашчае говоряшъ: *дни*, *ימים*, Лев. XXV. 29.

б) Приношеніе въ жертву *плодовъ земли* могло бытъ дѣйствіемъ благодарности за благословеніе Божіе, въ ихъ изобиліи низпосланное. Разные виды сея жертвы описаны въ книгѣ Левитъ, II. но жертва Каина, также какъ и Авеля, вѣроятно, была всесожженіе, яко родъ жертвоприношенія простѣйшій въ обрядахъ, древнѣйшій и всеобщій въ употребленіи.

Не такъ легко показать происхожденіе жертвы, *вземемой отъ первородныхъ и отъ тука ихъ*, въмѣсто кошорыхъ паспырь могъ бы также принести волну и млеко. Правило разума, повелѣвающее воздавать Богу видимое почтеніе приношеніемъ того, что для насъ есть самое любезное, напрасно пріемлется нѣкоторыми за первоначальный законъ жертвоприношеній. Ибо аа) естли по сему правилу приносятся въ жертву любимыя животныя: для чего не позволишетьно по сему же правилу приносить любимыхъ дѣтей? бб) Для чего крошкыя жертвы не приносятся и нынѣ? вв) Для чего самые Израильтяне обязаны были приносить жертву на одномъ, избранномъ ошъ Бога мѣстѣ? Припомъ гг) всегда было

еправедливо, и по разуму извѣстно самымъ язычникамъ, чшо Богу не угодно всесожженіе, чшо жертва Богу духъ сокрушенный, Пс. L. 18, 19. По сему приличію положить, чшо Авель научился приношенію въ жершву первородныхъ ошъ Адама, Адамъ ошъ Бога, а Богъ явилъ въ нихъ *Агнца закланнаго отъ основанія міра*, Апок. XIII. 8. и вмѣстѣ образъ того, какъ человѣки должны представлять тѣла свои въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, Рим. XII. 1. Приношеніе первородныхъ въ особенноти образуешъ Искупишеля, по шому чшо онъ ешъ аа) *первородный предъ всею тварію*, Кол. I. 15. по вѣчному бышію; бб) *первородный между многими братіями*, Рим. VIII. 29. какъ образъ прочихъ, и первый, ешесшвенный, всеобщій наслѣдникъ благъ духовныхъ; вв) *первородный изъ мертвыхъ*, Кол. I. 18. по своему славному воскресенію. Тукъ, яко вещество удобовоспламеняемое, въ жершвоприношеніи знаменуешъ ревность, съ каковою Сынъ Божій приносишъ себя въ жершву за человѣковъ, и вмѣстѣ сердечное расположеніе вѣрующаго, воспламеняемаго любовію и Духомъ Святымъ,

в) Вразсужденіи различнаго успѣха жершвоприношеній Каина и Авеля можно сдѣлать два вопроса: аа) какимъ образомъ Богъ

изъявилъ послѣднему свое вниманіе, а первому неблаговоленіе, и бб) по какой причинѣ?—

аа) Дѣйствіе, коимъ Богъ *призрѣлъ на Авеля и на даръ его*, долженствовало бытъ чудесное, дабы сей могъ бытъ увѣренъ, что оно точно происходитъ отъ Бога. Не рѣдко Богъ свидѣльствовалъ свое благоволеніе о жертвахъ низпосланиемъ огня, какъ то случилось при установленіи священства, Лев. IX. 24. при воззваніи Гедсона къ избавленію Израеля, Суд. VI. 21. по явленіи Давиду Ангела погубляющаго, 1 Пар. XXI. 26. при освященіи храма Соломонова, 2. Пар. VII. 1. при сосязаніи Пророка Іліи со жрецами Ваала, 3. Цар. XVIII. 38. Догадывающіяся, что сіе же знаменіе дано было Авелю; и Θεοδοσιονъ, въ своемъ переводѣ, вмѣсто слова: *призрѣлъ*, поставилъ: *воспламенилъ*. На сіе также знаменіе указываетъ, по видимому, Псаломникъ въ словахъ: *помянетъ всякую жертву твою, и всесожженіе твое испепелитъ*, XIX. 4.

бб) Моисей не говоритъ ясно, почему двѣ жертвы не одинаково были приняты: а только, упоминая о неодинаковомъ ихъ успѣхѣ, обращаетъ вниманіе сперва на принесящихъ, а потомъ уже на приношенія, и шѣмъ даетъ разумѣть, что Богъ по расположеніямъ сердець судитъ внѣшнія дѣйствія благочестія. Согласно съ симъ, Апо-

сшоль полагаешъ преимущество жершвы Авелевой въ вѣрѣ, которою онѣ получилъ свидѣтельство въ толиѣ, то онѣ праведникѣ, Евр. XI. 4. Посему несовершенство жершвы Каиновой сосшояло въ шомѣ, чшо а) духъ его не былъ жершвою Богу; б) чшо онѣ не вѣровалъ въ жершву Искупишеля; и в) чшо мнилъ обрѣсши правду не въ вѣрѣ и усвоеніи правды Господней, но въ себѣ и дѣлахъ своихъ.

г) *Каинѣ сильно огортился, и потушилъ взоры.* Слова сіи выражающъ такое негодование въ Каинѣ, кошорое совершенно его разспроивало.

Дабы получишъ шочное поняшіе о семъ недугѣ, должно предваришъ Св. Повѣствовашеля, и соединишъ начало съ послѣдствіемъ, — негодование, за опшвергнушую жершву, съ брашоубійствомъ. Изъ сего соображенія опкрываешся, чшо вину своего нещасія Каинѣ полагалъ не въ себѣ, ниже въ Богѣ, но въ своемъ братѣ: ибо въ первыхъ двухъ случаяхъ дѣйствіе опчаяніа долженствовало бы опкрытьсѣ на самомъ Каинѣ. Какое же было то нещасіе Каина, кошорое раждалось изъ благоволенія Божія о Авелѣ, и могло, по мнѣнію перваго, прекрапшсѣя чрезъ смерть послѣдняго? Чшобы разрѣшишъ сіе, должно предположишъ, чшо Каину извѣсно было преимущество первородства,

и преимущество племени обѣщанія, которое между племенами человеческими должно было быть предметомъ особенныхъ благодѣяній Божіихъ. Два сіи преимущества онъ надѣялся удержавъ за собою однимъ: благоволеніе Божіе къ Авелю поколебало сію надежду: смерть бездѣшнаго Авеля, казалось, могла возсавишь ее, соединивъ всѣ обѣщанія предопредѣленные роду человеческому въ одномъ лицѣ. Изъ сего видно, что душевный недугъ Каина состоялъ въ гордости и зависти.

Конечно время и средства естественныя не могли уврачевать его; когда самъ Богъ возхошѣлъ открытъ его рану, 6, 7.

Слова обличенія, съ трудомъ изъясняемыя въ Еврейскомъ, еще большую трудность представляють въ Греческомъ текстѣ Седмидесяти толковниковъ, который однако требуетъ здѣсь замѣчанія потому, что ему буквально слѣдуетъ Славенскій переводъ, и невразумительностію своею останавливаетъ читающаго. 'Οὐκ ἔαν' ὁρῶς προσενέγκης, ὁρῶς δὲ μὴ διέλῃς, ἡμαρτες; ἡσύχατον. Мысль сихъ словъ, сколько можно постигнуть ее догадкою, вѣроятно есть слѣдующая: *„если ты право, то есть, какъ должно принесть твою жертву, то есть, принесть ее истинному Богу, и совершилъ по установленному чину; но не право раздѣлилѣ, то есть, при-*

несъ въ жершву не лучшее изъ даровъ Божіихъ, и ошдѣлилъ для сего менѣе нежели десятину: *то не согрѣшилъ ли ты? Умолкни, прекраши швое негодованіе.*“ — Впрочемъ кромѣ того, что сей переводъ не соотвѣшсшвуешь Еврейскому шексшу, онъ предсшавляешь нѣчто странное въ соединеніи поняшій, когда правымъ называешься принесеніе жершвы неправо ошдѣленной, и пошому недосшойной.

Ближайшій переводъ шексша Еврейскаго можетъ быть слѣдующій: *если добро творишь; то не возношеніе ли? (или: не пріятіе ли? или: не прощеніе ли?) а если не добро творишь; то не у дверей ли грѣхъ лежитъ?* Изъ многихъ мыслей, которыя подаешь сія рѣчь, истинная должна быть та, кошторая наиболѣе сообразна съ намѣреніемъ глаголющаго Бога, и съ свойствомъ обличенія Его. Въ обличеніяхъ Его вообще примѣчаешься такой порядокъ, что Онъ сперва указываетъ на нѣкошорое видимое и ощушительное зло, кошорому подверженъ грѣшникъ; и пошомъ, дабы привести его къ покаянію, даетъ ему разумѣть, что оное зло есть слѣдшвіе грѣха. Въ настоящемъ случаѣ указаніе на видимое зло заключается въ сихъ словахъ: *для того ты огортился, и для того потупилъ взоры?* Въ слѣдующихъ словахъ должно быть объясне-

но произхожденіе сего зла отъ грѣха, и по-
сему смыслъ ихъ долженъ бытъ шаковъ:
*„если дѣлаешь добро, если ты благъ и
непороченъ; то отъ чего поникнуть лицу
твоему פניך נפלה? не должно ли бытъ совер-
шенно прошивное сему? не возношеніе ли פנך?
не должно ли швое лице бытъ вознесено,
и швоею собшвенною радостію, и моимъ
(глаголешъ Богъ) благоволеніемъ?“* (ибо
פנך נשׂו значишъ и *возноситъ свое лице* чув-
ствованіемъ своего достоинства, Иса. III.
3. и *возноситъ лице другаго* вниманіемъ и
благоволеніемъ, Б. XIX. 21.) *„А если не
дѣлаешь добраго, если въ тебѣ нѣтъ бла-
гости и чистоты сердца; то у дверей грѣхѣ
лежитъ. Это онъ показывается изъ сердца
на лице, и являеся въ мрачныхъ взорахъ
и разсшроенныхъ черсахъ, подобно псу ле-
жащему у воротъ дома, и люшыми взорами
преслѣдующему мимоходящихъ. Онъ у две-
рей, на дорогѣ: если не запрешъ, и не
свяжешъ; то возбудившаяся злая склон-
ность немедленно успремишся на злое
дѣло, а за шѣмъ не укусишъ и наказаніе.“*

*Къ тебѣ вождельніе (или: стремленіе) его;
но ты господствуй (или: и ты будешь го-
сподствовать) надъ нимъ. Сіе заключеніе
обличенія Божія Б. Августинъ разумѣетъ
о грѣхѣ; а С. Злапоустъ принимаетъ за
указаніе на Авеля. По сей послѣдней догад-*

къ видѣ и смыслѣ шекста долженъ быть слѣдующій: *къ тебѣ стреленіе брата швоего, шо. естъ, онъ естественнo у тебѣ въ послушаніи, какъ младшій; и ты будешь господствовать, или, по крайней мѣрѣ, первенствовать и начальствовать надъ нимъ, какъ первородный; и пошому для чего напрасно возмущаешься, завидуя Авелю? Но сему изъясненію не благопріятствуетъ какъ вообще свойство выраженій Еврейскихъ, такъ особенно шо, чшо во всемъ шекстѣ обличительной рѣчи, нѣтъ ни имени Авеля, нѣтъ яснаго указанія на него. Напрошивъ шото указаніе на грѣхъ, о кошоромъ предъ симъ упомянуто, здѣсь и близко и ясно; и по штому переводъ шекста долженъ получить слѣдующій видъ и смыслъ: *къ тебѣ вожделѣніе его, шо естъ, грѣха; тебѣ искушаешь злая склонность; но ты господствуй надъ нимъ, шо естъ, преодолавай злую склонность, не донускай ее приити въ силу, подавляй зло въ самомъ его началѣ. То же наставленіе, въ такомъ же и видѣ, преподаетъ Апостолъ, Рим. VI. 12. да не царствуетъ грѣхъ въ смертноиъ вашей тѣлѣ, такъ чтобы вы слушались [его въ пожеланіяхъ его].**

4) БРАТОУБИЙСТВО:

3. И сказалъ Каинъ Авелю, брату своему: [пойдемъ въ поле;] и когда они были въ полѣ, то Каинъ возсталъ на Авеля брата своего, и убилъ его.

Словъ: *пойдемъ въ поле*, въ Еврейскомъ текствѣ нѣтъ нынѣ; а читаются только предъидущія: и сказалъ Каинъ Авелю брату своему. Сію рѣчь, очевидно не полную, нѣкошорые усиливаются безъ дополненія изъяснишь такъ: и разговаривалъ Каинъ съ Авелемъ братомъ своимъ, то есть, показавъ ему видъ ласки и искренности, дабы тѣмъ вѣрнѣе, чѣмъ нечаяннѣе, совершилъ надъ нимъ свое злоумышленіе. Иные такъ: и говорилъ Каинъ вопреки Авелю брату своему, то есть, изъяснилъ ему свое негодованіе жалобами и укоризнами. Но въ текстѣ Самаританскомъ, и переводахъ Греческомъ, Сирскомъ и Лалитинскомъ, читаются самыя слова Каина къ Авелю: *пойдемъ въ поле*. Предшесствующее слово: *сказалъ*, וַיֹּאמֶר, и послѣдующія: *когда они были въ полѣ*, — показываютъ, что сіе дополненіе принадлежитъ къ цѣлости Св. текста. По сему соображенію, истинное обстоятельство, замѣчаемое здѣсь Моисеемъ, состоитъ въ томъ, что Каинъ, дабы безпрепятственно совершилъ братоубійство, и сокрылъ оно

опть обличенія, коварно вызвалъ Авеля въ уединенное мѣсто.

Родъ и орудіе убійства не извѣстны, кромѣ того, что оно соединено было съ пролишемъ крови, какъ показываетъ продолженіе повѣствованія, 11, 12.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ ПРЕСТУПЛЕНІЯ ДЛЯ КАИНА.

9. И сказалъ Іегова Каину: едѣ Авель братъ твой? Онъ сказалъ: не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? 10. Но Богъ сказалъ: что ты сдѣлалъ? еласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. 11. И нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего отъ руки твоей. 12. Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя; ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ. 13. И сказалъ Каинъ Іеговѣ: велико преступленіе мое, и непростительно. 14. Вотъ, ты изгоняешь меня нынѣ отъ лица земли, и отъ лица Твоего я скроюсь, и буду изгнанникомъ и стану скитаться по землѣ; всякой кто встрѣтится со мною, можешь убить меня. 15. Іегова сказалъ

елу: за то всякому, кто убьетъ Каина, отмститъся всемеро. И положилъ Іегова на Каинѣ знаменіе, чтобы никто, встрѣтивъ его, не убилъ его. 16. И пошелъ Каинъ отъ лица Іеговы, и сталъ жить въ землѣ Нодъ, противъ Едема.

Послѣдствія брапоубійства открываютъ въ Каинѣ ожесточеніе, проспирающееся до ошчаянія; а со стороны Бога являютъ правосудіе, растворенное милосердіемъ.

Гдѣ Авель братъ твой? Сей вопросъ доказываетъ, что Богъ, нехотящій смерти грѣшника, не смотря на пренебреженіе первыхъ своихъ внушеній, еще хотѣлъ крошечію обратишь Каина къ покаянію. Для сего, подобно какъ прежде въ обличеніи Адама, пріемлетъ онъ на себя образъ невѣдѣнія; для сего именемъ брата возбуждаешь въ немъ крошечія чувствованія природы.

Не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? Если бы сіи слова изъясняли токмо желаніемъ скрыть преступленіе: то можно бы спросить, неужели Каинъ совсѣмъ не имѣлъ понятія о всевѣденіи Божіемъ? Но ихъ произносишь не столько пришворство, сколько досада. Каинъ не знаетъ, по его словамъ, о состояніи своего брата, не потому, что не можешь, но потому, что не хочешь, и не считаешь себя обязаннымъ знать: онъ отрицается, вопреки внушенію

природы, *быть стражемъ*, *то есть*, *пещиою* о безопасности младшаго брата, дабы симъ упрекнушь Бога, изъявившаго къ сему особенное благоволеніе.

Гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. Поелику Каинъ не расположенъ былъ принести покаяніе и принявъ помилованіе: *то* Богъ присшупаешь наконецъ къ осужденію его, и для того показываешь ему; *что* не имѣешь нужды въ его признаніи, ниже въ другихъ свидѣтеляхъ пресшупленія, кромѣ самаго дѣйствія пресшупленія. Кровь Авеля *вопіетъ*, *то есть*, *требуетъ* ошмщенія, Апок. VI. 9, 10. она *вопіетъ отъ земли* самымъ дѣйствіемъ разрушенія, которое, по порядку природы, возбуждаешь противъ себя другія разрушительныя силы; и вопль ея восходишь даже до Бога, *ибо АVELь и по смерти говоритъ ѿрою*, Евр. XI. 4. *пославляющею* его въ *благодашномъ* присутствіи Божіемъ. При семъ паче всего долженствовала поразишь Каина, — и долженствуешь ушѣшишь послѣдовашихъ Авеля, — сія мысль: *что* кровь убіеннаго Авеля *пріемлется* Богомъ съ *такимъ же* вниманіемъ, какъ и его жершва.

Осужденіе Каина, 11, 12. *хотя* въ *одинакомъ* родѣ, но *шягчае* осужденія Адамова *потому*, *что* не могло бышь *облегчено*, по *недосташку* покаянія, Проклятіе Адама *упа-*

даешь опъ него на землю: *проклата земля тебѣ ради* : проклятіе Кайна обращается опъ земли на его лице: *проклятѣ ты отѣ земли*. Земля, пріѣвшая кровь Авеля, дѣлается орудіемъ проклятія для Кайна а) или въ ознаменованіе того, что Небо не совершенно еще заграждается для него, по крайней мѣрѣ для его попомощва, симъ проклятіемъ; или б) пошому, что Богъ не самъ утѣшаешься мщеніемъ за злодѣяніе, но только позволяешь швари возсѣсть противъ него за всеобщее благо.

Какъ земля служишь человѣку а) пищею и б) жилищемъ: шо проклятіе опъ земли имѣетъ два вида:

а) *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетѣ болѣе давать силы своей для тебѣ*; шо ешь, ты не только будешь проливашъ потъ для снисканія хлѣба, какъ суждено и Адаму, но и самый шрудъ не принесетъ тебѣ желаемыхъ плодовъ.

б) *Ты будешь изгнанникомѣ, и станешь скитаться по землѣ*. По переводу Седмидесяши шолковниковъ, кошорому слѣдуетъ Славенскій: *стѣня и трясыйся будещи на земли*. Сѣй послѣдній переводъ, кажется, слѣланъ для догадочнаго изъясненія знаменія положеннаго на Кайна, 15. а первый подтверждается ясными словами самаго Кайна, кошорый въ наказаніи Божіемъ находилъ изъ-

знаніе отъ лица земли. — Правда, *станованіемъ* жишіе свое на земли почишающъ и праведники: но между ими и грѣшными естъ та разность, что первые нигдѣ на земли не ищущъ опечесшва, и вездѣ находящъ его; а послѣдніе вездѣ ищущъ, и нигдѣ не находящъ.

Велико преступленіе мое и не прости-тельно. Какъ слово *יָדַעַתִּי*, которое собствен-но значишь *преступленіе*, по мнѣнію нѣко-шорыхъ можешь означашъ и *наказаніе пре-ступленія*: то сіи слова Каина могутъ еще бышь преложены такъ: *велико наказаніе преступленія моего, и даже несносно.* Та-кимъ образомъ Каинъ или показываешъ свое опчаяніе въ милосердіи Господа; или укоряешъ жестокосшію Его правосудіе. И опчаяніе и хула происшекающъ изъ общаго исшочника закоснѣнія во грѣхѣхъ и невѣрія.

Продолжая разсмашривашъ свое сосшояніе, Каинъ отшкрываешъ въ своемъ осужде-ніи особенныя поражающія его чершы: *из-знаніе отъ лица земли*, то естъ, удаленіе отъ сшраны опеческой, и *сокрытіе отъ лица Божія*, то естъ, опчужденіе отъ Цер-кви, въ кошорой Богъ являешъ благодашиное свое присущствіе, и отъ опеческаго его попеченія и защиты.

Отъ безущѣшной скорби онъ переходишь къ мысли о смерти: *и будетъ, что всякой,*

кто встрѣтится со мною, убьетъ меня. Сія слова изъявляють или желаніе смерти:— „если я лишаюсь и выгодъ общежитія и защиты Промысла; то пусть лучше первый, кто со мною встрѣнится, прекратитъ сію бѣдственную жизнь:“ — или опасеніе: — „если я буду скидываться, какъ отверженный Богомъ и людьми, то каждый ненаказанно можетъ умертвить меня.“— Сіе послѣднее чувствованіе наипаче согласуется съ расположеніями Каина, который не покусился бы и на жизнь другаго, если бы не цѣнилъ дорого временныхъ выгодъ собственныхъ; и оно есть гласъ возбужденія совѣсти, повелѣвающей ему ожидать отъ другихъ того, что сдѣлалъ другому, но все еще пререкаемый спрасію, имъ обладающею. Таковъ грѣшникъ, когда взирая на свое грѣховное и бѣдственное состояніе, не обращаетъ взоровъ къ Богу и Его милосердію.

Новый судъ Божій на Каина, 15. снова показываетъ, что Богъ не хочетъ смерти грѣшника. Онъ дѣлаетъ его безопаснымъ отъ скорой и внезапной смерти: а) дабы показать ему и въ самомъ наказаніи возможность и надежду милосердія; б) дабы, если не его, по крайней мѣрѣ часть его потомства (безъ сомнѣнія по предувѣденію) сохранилъ для рода человеческого и

Церкви; и в) дабы страшный первый примѣръ ожесточеннаго грѣшника содѣлать поучительнымъ примѣромъ долгошерпѣнія.

Безопасность Каина отъ насильственной смерти ушверждается а) закономъ и б) знаменіемъ.

а) *Всякоу, кто убьетъ Каина, отмститъ ся всемирно.* Сей законъ объявляется Каину въ его ушѣшеніе: но какъ исполненіе онаго касается до всѣхъ человѣковъ, то и прочимъ, вѣроятно чрезъ Адама, онъ долженствоваль бытъ объявленъ.

Седмьриное мщеніе за Каина значить наказаніе тяжчайшее, нежели самаго Каина за смерть Авеля. Ибо число *седмь*, по свойству Священнаго языка, употребляешся въ неопредѣленномъ знаменованіи, для возвышенія понятія, Пс. XI. 7. Приш. XXVI. 25.

Сшоль тяжкое наказаніе за Каина убійцу не покажется несправедливымъ, или неумѣстнымъ: есшлы приняшь въ разсужденіе шо, аа) что Богъ самую жизнь содѣлалъ для него наказаніемъ, а умножая, или премѣняя наказаніе Божіе, не значить уже наказывать виновнаго, но возставать противъ правосудія Божія; бб) что убійство, уже осужденное въ Каинѣ, менѣе прощительно въ шѣхъ, которые видѣли сей печальный опытъ; и вв) что нужно было спро-

гнѣ, но предварительнымъ осужденіемъ, сколько можно, заградишь путь Каина отъ послѣдовашелей.

б) Безъ основанія полагають нѣкоторыя, что знаменіе, положенное Богомъ на Каинѣ, сосшояло въ опличной одеждѣ, или въ нѣкоемъ изображеніи на челѣ. — Тѣ, кошорые шаковымъ знаменіемъ почишають дрожаніе членовъ, ушверждающся на словахъ перевода Седмидесящи: *стень и трасьйсья будеши на земли.* — Но, кажешся, не многое пошребно было, чтобы содѣлать Каина неприкосновеннымъ для вспрѣчающихся съ нимъ. Начашокъ спрашнаго знаменія на немъ положень уже шогдѣ, когда *поникло лице его.* Тогда, какъ внѣшняя природа челошѣка, сошворенная оппечашкомъ внутреней, менѣе была искажена и разрознена съ сею послѣднею; ужась и опчаяніе Каина могли образовашь во внѣшнемъ его челошѣкѣ ясную и неизгладимую печашь опшверженія, кошорая бы содѣлывала его живымъ памяшникомъ суда Божія, и удаляла бы опъ него всѣхъ его видящихъ. Впрочемъ Еврейскій шекстъ въ семъ мѣстѣ допускаешь и слѣдующій переводъ: *и далѣ Іегова знаменіе Каинѣ, (шо ешть, сошворилъ нѣкошорое чудо, дабы успокоишь его удосшовѣреніемъ) што никто, встрѣтивѣ его, не убьетѣ его.*

Сталъ жить въ землѣ Нодѣ. Земля Нодѣ, или по произношенію Седмидесяши полковниковъ: *Наидѣ*, значить землю странствованія, или изенанія. Такъ наконецъ покаряешся Кайнъ суду Божию: ибо сей судъ неизгладимо вписанъ въ книгу совѣсти его.

Противѣ Едема. Нѣкошорые думаютъ, что *קדמון* значить опредѣленіе: на восточной сторонѣ Едема; но не основательно. См. Б. II. 14.

Когда Апостоль, описывая преимущесства Новаго Завѣща, говоритъ вѣрующимъ, что они приступили къ Ходатаю завѣта новаго Іисусу, и къ крови кропленія лучше глаголющей, нежели Авелева, Евр. XII. 24. и сему глаголанію крови Авелевой даешь высокое значеніе, производя оное отъ *עברי*, Евр. XI. 4. то сіе показываешь, что въ Авелѣ онъ находишь предвѣстіе и прообразование Іисуса. Сей характеръ прообразования ошкрывается во всѣхъ часяхъ исторіи Авелевой.

1) Авель есть пасырь и начальникъ пасырьской жизни естествовенной: Іисусъ Пасырь и Пасыренаачальникъ въ жизни духовной.

2) Авель приносишь Богу жертву, безъ сравненія пріятнѣйшую, нежели Каинова: Іисусъ приносишь жертву Крестную, еди-

ную досшойную Бога, и упраздняющую собою всѣ жершвы обрядовыя.

3) Жершва Авеля сопровождается его мученичествомъ: жершва Іисуса сопровождается его смертію.

4) Авель спраждеть ошъ зависти первороднаго брата: Іисусъ спраждеть ошъ ожесшоченія первенца народовъ, Израиля.

5) Кровь Авеля говоритъ о немъ чрезъ вѣру къ милосердію Божію, и невинностію своею вопіеть прошивъ убійцы къ правосудію Божію: кровь Іисуса вопіеть къ Отцу Небесному о помилованіи всего рода человѣческаго.

6) Каинъ, убійца брата своего, дѣлаеться изгнанникомъ всея земли: народъ убившій Іисуса, сшановишся пришельцемъ всѣхъ народовъ.

7) Убійць Авеля осшавляеться жизнь, но съ знаменіемъ осужденія и наказанія: Израиль, распеншій Іисуса, сохраняетъ свое бышіе, но шокмо для шого, чшобы носишь кровь его на себѣ и на чадахъ своихъ.

РАСПРОСТРАНЕНИЕ ОТВЕР- ЖЕННОГО ПЛЕМЕНИ:

Б. IV. 17 — 24.

17. И позналъ Каинъ жену свою; и она зачала, и родила Еноха. И построилъ городъ; и нарекъ имя городу по имени сына своего: Енохъ. 18. Отъ Еноха родился Ирадъ; отъ Ирада родился Мехіаелъ; отъ Мехіаела родился Мевушаелъ; отъ Мевушаела родился Ламехъ. 19. Ламехъ взялъ за себя двѣ жены: имя одной, Ада; имя другой, Селла. 20. Ада родила Иовила: сей былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. 21. Имя брату его, Іувалъ: сей былъ отецъ всѣхъ играющихъ на еусляхъ и органѣ. 22. Селла также родила, Товела кузнеца: сей былъ отецъ всѣхъ кующихъ, работающихъ изъ мѣди и желѣза. У То-

вѣла кузнеца была сестра Ноева. 23. И сказа ѿ Ламехъ женамъ своимъ: Ада и Селла! послушайте словъ моихъ; жены Ламеховы! вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я тебѣвка, чтобы кшо могъ ранить меня, или отрока, чтобы ударить меня? 24. Ибо за Каина должно бышь отмищено всеиеро, а за Ламеха семьдесятъ разъ всеиеро.

Въ слѣдъ за совокупною исторіею Каина и Авеля Моисей повѣсшвуетъ о попомсшвѣ перваго. Онъ замѣчаетъ въ немъ порядокъ нѣсколькихъ родовъ, успѣхи общежитія, изобрѣшеніе или усовершенствованіе искусствъ, и распространеніе пороковъ. Цѣль сего повѣсшвованія можешъ бышь: или —

1) показашъ, что, не смотря на проклятіе Каина, сохранились въ его потомкахъ останки благословенія Божія, и нѣкопорые лучи свѣта, долженствовавшіе или обратишь ихъ къ Богу, или содѣлашь предъ нимъ безошвѣтными; или —

2) обличить суевѣріе и унизить тщеславіе Египтянъ, которые изобрѣшеніе музыки и кованія, такъ какъ и вообще усовершенствованіе общежитія, приписывали богамъ или полубогамъ, своимъ соотечественникамъ, Diocl. Sicul. L. I. или —

3) показашъ, что израели подобны были своему корню; что лучшіе изъ попом-

ства Каинова опшличались успѣхами въ снисканіи временныхъ выгодъ и удовольствій, а худшіе развратомъ и жестокосшію: по ешь, изобразишь сѣмя змія въ опдѣленіи опъ сѣмени жены. Сія послѣдняя цѣль, не изровергая двухъ другихъ, совершенно объемлетъ всѣ часши сего повѣствованія; и опкрываетъ существенную связь его какъ съ предъидущимъ сказаніемъ о Каинѣ и Авелѣ, такъ и съ послѣдующимъ о Сиѣ.

И позналъ Каинъ жену свою, и она зачала. Сіе можешь показаться несообразнымъ съ состояніемъ Каина, что онъ, опчаясь о самомъ себѣ, желаетъ имѣть потомство, и передашь ему свое осужденіе. Но таковъ грѣшникъ неразскаанный. Сстоя на краю бездны, онъ еще думаетъ о своихъ удовольствіяхъ. — Впрочемъ Богъ допустилъ разпространеніе и оптверженнаго племени безъ сомнѣнія для благой цѣли во всеобщемъ.

И построилъ городъ. Дабы сіе не показалось невѣроятнымъ, должно примѣшишь: 1) что городъ Каиновъ созданъ, можешь бышь, не вскорѣ по рожденіи сына его, и 2) что *городомъ* Евреи называютъ всякое селеніе огражденное.

Къ построенію города могло подать Каину мысль умноженіе дикихъ звѣрей. Но истинное и ему одному свойственное побужденіе къ сему, вѣроятно, заключалось въ

продолжавшемся страхъ, чтобы не быть убиту. Такимъ образомъ первый городъ создается первымъ изгнанникомъ земли, и шѣмъ, кошорый не ожидалъ града, илѣющаго непоколебимое основаніе, котораго зодій и основатель есть Богъ, Евр. XI. 10.

Нарекъ иля городу по имени сына своего. Древнее обыкновеніе было именовать города отъ родоначальника обитателей, или отъ строителя, Суд. XVIII. 29. 2 Цар. V. 7. Начало сего обыкновенія представляется въ сынѣ Каина: однакожь не въ самомъ Каинѣ, котораго имя не украсило бы города его.

Ирадъ, Мехіаелъ, Маѳушаелъ, упоминаются или потому, что въ древности роды замѣчаемы были для раздѣленія и означенія времени; или для непрерывности повѣствованія отъ Еноха до Ламеха.

Домъ Ламеха Моисей описываетъ подробно, какъ племя знаменитое, и какъ примѣръ, по которому бы можно было судить о потомствѣ Каина вообще.

Ламехъ взялъ за себя двѣ жены. Вотъ начало многоженства. Поступокъ Ламеха осуждается не токмо первоначальнымъ закономъ брака, Б. II. 24. и высокимъ Евангельскимъ ученіемъ, но и закономъ Моисеевымъ, Лев. XVIII. 18. Правда, подобное несовершенство брака терпимо было въ Па-

пріархахъ: но тогда, какъ жизнь человѣческая примѣшнымъ образомъ сократилась, а вѣра Папріарховъ и самое смощреніе Божіе шребовали скорого размноженія избраннаго племени. На многоженствѣ Ламеха, при кошоромъ не видимъ шаковыхъ обстоятельствъ, не иначе можемъ взирашъ, развѣ какъ на дѣйствіе своевольства или преобладающей чувстввенности.

Сей (Іовиль) былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. Отецъ живущихъ значить здѣсь изобрѣтателя образа жизни. Изобрѣшеніе Іовила не есть жизнь пастушеская, кошорую до него началъ уже Авель: но нѣкошорый выгоднѣйшій образъ ея, сходственный съ расположеніями сыновъ вѣка сего, кошорые въ своемъ родѣ мудре сыновъ вѣка онаго, шо есть, родъ жизни кошевой. Изобрѣшашель имѣлъ въ мысляхъ и спокойствіе посшояннаго жилища и выгоды ошъ непрестанной перемѣны мѣста, для удобнѣйшаго пишанія многочисленныхъ спадъ: сдѣлавъ кущи, или подвижныя жилища, онъ сдѣлалъ угожденіе и роскоши и любосшжанію.

Сей (Іуваль) былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ. Чшо и о семъ изобрѣшеніи Моисей упоминаешъ не въ похвалу изобрѣшашеля, шо можно заключишъ изъ

его молчанія о другихъ важнѣйшихъ и полезныхъ изобрѣшеніяхъ.

Товела кузнеца. תובל-קין *Тувал-каинъ* въ Еврейскомъ шекстѣ большею часшію шолковашелей принимается за одно имя. Но Семьдесятъ шолковниковъ не приняли קין за сославную часть собственнаго имени; а въ Арабскомъ языкѣ слово сіе сохранило значеніе *кузнеца*. И такъ вѣрояшно, что תובל-קין не значишь *Тувал-каинъ*, но *Тувалъ*, или *Товелъ*, *кузнецъ*.

Сей былъ отецъ *всѣхъ крѣпкихъ*. Здѣсь Еврейское чтеніе, очевидно недослащочное, дополнено, по рѣководству Онкелоса, и по соображенію съ предъидущими выраженіями.

Работающихъ изъ мѣди и желѣза. Искусство кованія металловъ вообще дѣлаешъ чесшь изобрѣшателью потому, что предполагаешъ изслѣдованіе и познаніе природы, и потому наипаче, что нужно къ совершешству земледѣлія. Но въ особенноти кованіе *мѣди* показываешъ, что художникъ преступилъ уже за предѣлы необходимаго.

Ноема. Для чего наименовалъ ее Моисей, изъ повѣстствованія не видно, ешъли не кроешся и ея обличенія въ ея имени, которое означаешъ *прекрасную*.

Слова Ламеха къ женамъ его, 23, 24. пересказываются, какъ особенный случай показывающій характеръ его, и какъ по-

въспованіе вводное; и пошому сія частъ повспованія не имѣетъ ни видимой связи съ предъидущимъ, ни совершенной полношты.

Іудеи, въ изъясненіе сего повспованія, рассказывающъ, что Ламехъ слѣпой, по указанію вожакаго, убилъ стрѣлою праотца своего Каина, сочтеннаго за звѣря; и такимъ образомъ въ седьмомъ родѣ совершилъ возвѣщенное Богомъ *седмичное*, какъ они сдѣлашся шолковащъ, *отмщеніе*, 15. кощорое относятъ они къ самому Каину, а не къ убійцѣ Каина; и что пошомъ, разгнѣвавшись на опрока, виновника сего убійства, убилъ шакже и его. Прошивъ сея басни довольно замѣшишь шо, что въ ней приписываешся Ламеху двоякое убійство: но слова: *איש הרגתי לפעמי וילד לחברתי*, по извѣстному свойству Еврейскаго языка, изображающъ одну мысль въ двухъ видахъ.

Вошъ нѣкощорыя изложенія шемныхъ словъ Ламеховыхъ, болѣе благовидныя:

1) *Я убилъ теловѣка; могушъ ранить и меня: и отрока; могушъ ударить и меня: но ештли за Каина отмстится всемеро; то за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* По сему изложенію, рѣчь Ламехова заключаешъ въ себѣ признаніе въ сдѣланномъ убійствѣ: но въ семъ видѣ и значеніи предсшавляешъ она двѣ несообразности: а) сшихотворный видъ первой половины ея несо-

образенъ съ свойствомъ исторической мысли, кошорая перебуешъ большей простоты и ясности въ выраженіи; б) при соображеніи второй половины рѣчи съ первою, не видно, почему большее отмщеніе полагается за Ламеха, нежели за Каина, когда онѣ оба убійцы.

2) *Естьлибы я убилъ теловѣка, и за то ранили бы меня; или отрока, и за то ударили бы меня: то, когда за Каина отлщится всемеро, за Ламеха селдесятъ разъ всемеро. И въ семь видѣ рѣчь Ламехова не показываешъ, почему онъ полагаетъ большее отмщеніе за себя, нежели за Каина.*

3) *Я тотчасъ убью теловѣка, который ранилъ меня, и даже отрока, который ударитъ меня: ибо за Каина должно бытъ отлщено всемеро; а за Ламеха селдесятъ разъ всемеро. То ешъ: „никшо не дерзай оскорблять Ламеха. Сильный ли чловѣкъ во гнѣвъ дастъ мнѣ рану; слабый ли опрокъ по легкомыслію нанесетъ ударъ: за то и за другое я отмщу смертію. Ибо ешъли шотъ, кшо убьетъ Каина, виновнаго и осужденнаго, подвергается шяжкому отмщенію: то жесточайшимъ образомъ отмстишь должно шому, кшо хотя шолько ранилъ или ударилъ Ламеха.“ Такимъ образомъ Ламехъ кощунствуетъ надъ опредѣленіемъ Божиимъ объ отмщеніи за Каина, выводя для себя*

изъ онаго право личнаго мщенія. Не изобрѣшеніе ли меча Іовиломъ, подало случай обрадованному шѣмъ ошцу его, къ сей наглой и безчеловѣчной угрозѣ? — Впрочемъ и сему изъясненію можно прошивоположитъ то, что такая угроза совсѣмъ не касается до женъ Ламеховыхъ: по какому же случаю или приличію обращается она къ нимъ, и пришомъ съ такимъ сильнымъ внушеніемъ? —

4) *Убилъ ли (ѣ можешъ означать и вопрошеніе, Иса. XXXVI. 19.) я теловѣка, то бы кто могъ ранить меня, или отрока, то бы ударить меня? ибо за Каина и пр.* Опреѣленное значеніе сей рѣчи можешъ бытъ выведено изъ того, что она а) въ повѣствованіи слѣдуетъ за описаніемъ Ламехова многоженства съ плодами его; и б) произносима къ двумъ женамъ его, в) съ сильнымъ внушеніемъ, какъ нѣчто собственно для нихъ важное. По сему соображенію вѣрояшно, что рѣчь Ламехова была оправданіе во многоженствѣ: „Ада и Селла! жены Ламеховы! я знаю, что инымъ двойное супружество мое кажется спраннымъ и прошивнымъ закону; и что меня сравниваютъ съ Каиномъ, какъ изобрѣтателя новаго пресупленія; но вы не смущайтесь таковыми сужденіями, и не опасайтесь ничего; послушайте словъ моихъ, вслушайтесь въ рѣчь мою: *убилъ ли я теловѣка, какъ сдѣ-*

даль Каинъ , или строка, что бы можно было мстить мнѣ раною , или хоща уда-роми? Ибо естли Каинъ братоубійца без-опасенъ : шо Ламехъ многоженецъ конечно еще безопаснѣе. и пр.“ Такъ обыкновенно плотоугодникъ и сластолюбецъ оправды-ваетъ и обезпечиваетъ себя шѣмъ, что онъ не злодѣй и не убійца.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ СЪМЕ- НИ БЛАГОСЛОВЕННАГО.

Б. IV. 25, 26.

25. И еще позналъ Адамъ жену свою, и она родила сына, и нарекла ему имя: Сивъ; потому что, говорила она, Богъ положилъ мнѣ другое сѣмя вмѣсто Авеля, котораго убилъ Каинъ. 26. У Сива также родился сынъ, и онъ нарекъ ему имя Эносъ; тогда натали называться по имени Иеговы.

Ошъ племени Каина Моисей переходить въ новую линію потомства Адамова, въ крашкомъ описаніи копорой не видно ничего болѣе, какъ примѣры благочестія. Изъ сего видно, что, изобразивъ сѣмя злія, онъ теперь указываетъ на сѣмя жены.

И нарекла ему имя: Сивъ. Имя сіе, по производству ошъ слова *שָׁוָה* положить, можешь значить основаніе. Дая сіе имя своему сыну, Ева предполагаетъ и надѣется,

что онъ будетъ *основаніемъ* новаго племени, не смотря на то, что въ тоже время имѣетъ въ мысляхъ Авеля, коего примѣръ доказываетъ, по видимому, неизвѣстности таковой надежды. Она утверждаетъ, что сіе основаніе новаго племени полагаетъ самъ Богъ, и что Сиѡъ не будетъ подобенъ Каину, а будетъ *вмѣсто Авеля*, коего цѣну, есѣли не при рожденіи его, то въ жизни и смерти, она конечно узнала. Все сіе показываетъ, что въ Сиѡѣ надѣется она возстановленія и сохраненія благословеннаго сѣмени; и нарекаетъ ему имя въ духѣ вѣры и прозрѣнія въ будущее.

И онъ нарекъ ему имя: *Эносъ*. Эносъ значить: *смертный, немощный*. Изъ чувствованія ли смиренія и сокрушенія вообще, или отъ особеннаго нѣкошораго искушенія, постигшаго племя благочестивыхъ, родилось сіе наименованіе, молчаніе Моисея рѣшишь не позволяешь.

Тогда начали называться по имени *Иеговы*. Въ Славянскомъ шекспѣ, согласно съ Греческимъ Семидесяти полковниковъ, сіе мѣсто читается такъ: *сей цюва призвати имя Господа Бога*. Принужденный составъ сихъ словъ, (ибо что значить: *цювалъ призвать?*) и неопредѣленность представляемаго ими понятія, (ибо неужели кромѣ Эноса никто не призывалъ имени Господа Бо-

ea?) безъ дальняго изслѣдованія даюшъ примѣшъ несовершенство перевода въ семъ мѣстѣ. Слово לָנָהּ происходящее отъ לָנָהּ, переводчикъ производилъ отъ לָנָהּ *уповалъ*, и къ сей погрѣшности принаровилъ всю рѣчь.

Съ Еврейскаго нѣкоторые переводяшъ сіе мѣсто такъ: *Тогда нагалося призываніе имени Иеговы*. И говоряшъ, что, во время Эноса, съ умноженіемъ благочесливаго племени, установлено общественное и открытое Богослуженіе, коего дѣйствія совершались прежде каждымъ семействомъ и лицомъ частно и безъ соглашенія съ другими.

Иные такъ: *тогда осквернено призываніе имени Божія*. И въ изъясненіе сего прибавляюшъ, что со дней Эноса начали уже давашъ имя Божества вещамъ сотвореннымъ.

Въ переводѣ Акилы читаешся: *τότε ἤρχθη τῇ καλεῖσθαι ἐν ὀνόματι κυρίου*, что, кажешся, значишъ: *тогда натали называться по имени Господа*, то есть, племя благочесивыхъ начало бышъ опличаемо наименованіемъ *Сыновъ Божіихъ*. Сія мысль совершенно соотвѣстствуетъ Еврейскому выраженію בָּנֵי נָהָל (см. Иса. XLIV. 5. XLVIII. 1.), и оправдываешся послѣдующимъ повѣствованіемъ.

ніежъ Моисея о смѣшеніи сыновѣ Божіихѣ
и дочерей теловѣтескихѣ, Б. VI. 2.

Посему должно полагашъ, чшо во дни
Эноса общество благочесшивыхъ видимымъ
образомъ сосредоточилось и ошдѣлилось ошъ
сыновъ вѣка сего.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ СѢМЕНИ ЖЕНЫ.

Б. V.

1. Вотъ родословіе Адама, со дня, въ который Богъ сотворилъ теловѣка, по образу Божію сотворилъ его, 2. мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: теловѣкъ, въ день сотворенія ихъ. 3. Адамъ жилъ сто тридцать (по шекспу Семидесяти шолковниковъ 230) лѣтъ, и родилъ [сына] по подобію своему и по образу своему, и нарекъ ему имя: Сиѡв. 4. По рожденіи Сиѡа дней жизни Адамовой было восемь сотъ (700) лѣтъ, и родились у него сыновья и дотери. 5. Всѣхъ же дней жизни Адамовой было девять сотъ тридцать лѣтъ; и онъ умеръ. 6. Сиѡв жилъ сто пять (205) лѣтъ;

и родилъ Эноса. 7. По рождении Эноса Сино жилъ восемь сотъ семь (707) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 8. Всѣхъ же дней Синовыхъ было девять сотъ двенадцать лѣтъ; и онъ умеръ. 9. Эносъ жилъ девяносто (190) лѣтъ, и родилъ Каинана. 10. По рождении Каинана Эносъ жилъ восемь сотъ пятнадцать (715) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 11. Всѣхъ же дней Эноса было девять сотъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 12. Каинанъ жилъ сьмьдесятъ (170) лѣтъ, и родилъ Малелеила. 13. По рождении Малелеила Каинанъ жилъ восемь сотъ сорокъ (740) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 14. Всѣхъ же дней Каинана было девять сотъ десять лѣтъ; и онъ умеръ. 15. Малелеилъ жилъ сьмьдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Іаредъ. 16. По рождении Малелеила Іаредъ жилъ восемь сотъ тридцать (730) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 17. Всѣхъ же дней Малелеила было девять сотъ восемьдесятъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 18. Іаредъ жилъ сьмьдесятъ два (162) года; и родилъ Эноха. 19. По рождении Эноха Іаредъ жилъ восемь сотъ (700) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 20. Всѣхъ же дней Іаредъ было девять сотъ сьмьдесятъ два года; и онъ умеръ. 21. Энохъ жилъ сьмьдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Маѳусала.

22. По рожденіи Маѹсала Энохъ ходилъ съ Богомъ три ста (200) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дотерей. 23. Всѣхъ же дней Эноха было триста шестидесятъ пять лѣтъ. 24. Ибо ходилъ Энохъ съ Богомъ; и не стало его, потому что Богъ взялъ его. 25. Маѹсалъ жилъ сто восемьдесятъ семь лѣтъ; и родилъ Ламеха. 26. По рожденіи Ламеха Маѹсалъ жилъ семь сотъ восемьдесятъ два года; и родилъ сыновъ и дотерей. 27. Всѣхъ же дней Маѹсала было девять сотъ шестидесятъ девять лѣтъ; и онъ умеръ. 28. Ламехъ жилъ сто восемьдесятъ два (188) года, и родилъ сына. 29. И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ отъ работы нашей и отъ изнуренія рукъ нашихъ, воздѣлываніемъ земли, которую проклялъ Іегова. 30. По рожденіи Ноя Ламехъ жилъ пять сотъ девяносто пять (565) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дотерей. 31. Всѣхъ же дней Ламеха было семь сотъ семьдесятъ семь (753) лѣтъ; и онъ умеръ. 32. И когда Ной былъ пяти сотъ лѣтъ отъ рожденія; тогда родились у Ноя Силъ, Хамъ и Іафетъ.

Послѣ того, какъ Моисей кратко упомянулъ о распространеніи человѣческаго рода въ двухъ различныхъ описаніяхъ, приступая вновь къ исчисленію родовъ, онъ предупреждаетъ читателя о своемъ намѣ-

ренія особливимъ надписаніемъ сей спашь: *вотъ родословіе Адама*, и пр. какъ бы шакъ сказаль: „прежде мы наименовали нѣкопторыхъ пошомковъ Адама, дабы показашь ихъ свойства въ двухъ различныхъ племенахъ; теперь покажемъ послѣдовашельный порядокъ родовъ перваго міра и его лѣшосчисленіе.“

Изъ множества родовъ Моисей избраль линію опть *Сива* до *Ноя*: 1) какъ шакую, кошорая опкрываешъ произхождение чело-вѣческаго рода, живущаго послѣ пошопы; наипаче же 2) какъ шакую, опть кошорой долженствоваль родишся . Мессія , кошорая всегда сохраняла сіе обѣшваніе , и всегда была въ особенномъ вниманіи Промысла.

Въ лѣшосчисленіи Паптріарховъ ешъ разность между древними текстами: Еврейскимъ , Греческимъ и Самаришанскимъ. Текстъ Греческій въ лѣшосчисленіи перваго міра даешъ около 600 лѣтъ болѣе, нежели Еврейскій , и досшойно примѣчанія , что превышаетъ его почти всегда круглыми числами. Трудность изъяснишь удовлетворительно произхождение сея разности, не препятствуешъ чистому разумѣнію спасительнаго ученія въ С. Писаніи.

Что касается до необыкновеннаго долготѣіа Паптріарховъ, довольно примѣшишь ,

что преданіе о немъ сохранила и языческая древность. *)

Мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ илиъ имя: Адамъ. Здѣсь полагаюшъ нѣкоторыя корень мнѣнія о первомъ человѣкѣ жено-мужъ. Но что здѣсь рѣчь идетъ не объ одномъ лицѣ, сіе видно какъ 1) изъ образа выраженія, шакъ равно 2) изъ указанія на благословеніе Божіе, кошорое очевидно произносима не шакъ, какъ одному лицу, Г. 28—30.

Родилъ сына по виду своему, и по образу своему. Сиеъ имѣлъ подобный Адаму образъ

*) Иосифъ Флавій, говоря о семъ, Antiq. L. I. с. 3. ссылается на Грековъ и Варваровъ, именно на Манеѳона, Бероза, Мосха, Еспіея, Иеронима Египетскаго, Гезіода, Екашея, Елланіпа, Акусилая, Ефора, Николая. Свидѣтельство Гезіода сохранилось до нынѣ:

Ἀλλ' ἑκάτον' μὲν παῖς ἔτεα παρὰ μητέρι κεδνῇ
Ἐτρέφετ' ἀτάλῳ, μέγα νήπιος, ὃ ἐνὶ οἴκῳ,

Ἀλλ' ὅταν ἡβήσειε — Oper. et di. v. 130.

*У доброй матери въ дому сынокъ ра-
стя,*

*Питаемъ былъ сто лѣтъ, какъ нѣжное
дитя.*

Когда же возросталъ —

1) естества человѣческаго; но не о семъ кажешся, говоришь Моисей, ибо кшо усумнишся въ шомъ, чшо первый человѣкъ родилъ другаго человѣка?

2) образъ благочестія; но и о семъ не упомянулъ Моисей, говоря о Авелѣ.

3) образъ грѣха и смертности; и о семъ-то наипаче образъ конечно мыслилъ здѣсь Моисей, когда прошивоположилъ его Божію образу, 1. Симъ образомъ уничтожаетъ онъ гордое мнѣніе шѣхъ, кошорые производили человѣковъ ошъ рода Боговъ; и подъ именемъ родоначальника о всемъ родѣ человѣческомъ исповѣдуешъ шо, чшо Давидъ исповѣдалъ о себѣ, Пс. L. 7.

22. Дабы показать, чшо благословенное племя всегда имѣло людей достойныхъ продолженія онаго великаго благословенія, и ошъ времени до времени являло въ себѣ предначершательные образы славнаго Сѣмѣи жены, Моисей нѣсколько прерываетъ свое лѣтосчисленіе, и касается жизнеописанія Еноха, коего показываешъ: 1) образъ жизни и 2) кончину.

1) Енохъ ходилъ съ Богомъ. Въ приложеніи къ людямъ сіе выраженіе употребляешся для означенія близости, сообщенія, обхожденія, 1 Цар. XXV. 15. Въ отношеніи къ Богу, подобное сему выраженіе: *ходить предъ лицемъ Божиимъ*, означаешъ

иногда благоговѣйное вниманіе человѣка къ Богу, Б. XVII. 1. а иногда благоволиштельное вниманіе Бога къ человѣку, 1 Цар. II. 30. Вообще *путемъ*, и *хожденіемъ* выражаютъ Евреи нравственный образъ жизни. По симъ соображеніямъ настоящее сказаніе о Енохѣ означаетъ вообще, что онъ велъ такую жизнь, по которой всегда былъ близокъ къ Богу. Заключающіяся въ семь подробныя понятія суть: *хожденіе предъ Богомъ*, или въ живомъ чувствованіи присущія Божія; *хожденіе съ Богомъ*, или соединеніе съ нимъ вѣрою и любовію; *хожденіе въ слѣдъ Бога*, или подражаніе Ему и стремленіе къ совершенству сообразному съ совершенствомъ Отца небеснаго; наконецъ *хожденіе предъ лицемъ Бога*, яко указашеля и правителя пути, то есть, пребываніе подъ особеннымъ покровомъ Его провидѣнія и благодати. Семдесятъ полководниковъ, ошсупивъ ошъ словъ многозначительнаго изреченія Еврейскаго, хотѣли изобразить силу онаго словомъ *עָרַף עֵינָיו וַיְהִי* *угодить: угоди же Енохъ Богу*.

2) *И не стало его, потому что Богъ взялъ его*. Нѣкоторые Іудеи принимая сіи слова такъ, какъ бы онѣ значили то же, что Богъ *взялъ душу его*, (см. 3 Цар. XIX. 4.) приписываютъ Еноху смерть естественную, но при томъ внезапную и неща-

стную. Филонъ, L. de Abraham. иносказательно излагаетъ оныя о нравственномъ обращеніи Еноха къ Богу, и удаленіи отъ общества человѣческаго. Но дабы имѣть лучшее понятіе о кончинѣ Еноха: обратишься должно къ кончинѣ Иліи, котораго также *взялъ Іегова*, 4 Цар. II. 5. Должно думать, что и въ первомъ, по достиженіи внутренняго чловѣка его въ predeterminedную мѣру благодатнаго возраста, *смертное поглощено было жизнью*, 2 Кор. V. 4. нѣкоторымъ благороднѣйшимъ образомъ, нежели то, который мы называемъ смертію телесною.

29. *И нарекъ ему имя Ной, сказавъ: онъ облегтитъ насъ.* Ной, по ближайшему произведенію сего имени, и по изъясненію, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесящи, значить: *Упокоитель*; а по изъясненію, какое читается въ Еврейскомъ текствѣ, должно значить *Утѣшителя*. Но разность сія не столь велика, чтобы составили изъ нея предметъ спора.

Успокоеніе или утѣшеніе, или облегченіе, которое Ламехъ обѣщалъ себѣ чрезъ Ноя,

1) нѣкоторые полагають въ сыновнемъ вспоможеніи сего послѣдняго и попеченіи о старости родителя; но въ семъ отношеніи имя Ноя не стоило бы преимущественнаго предъ прочими замѣчанія:

2) нѣкоторыя Евреи — въ изобрѣшеніи плуга; но плугъ успокоилъ ли ошъ проклятія земли? И такъ

3) Ламехъ конечно почишалъ Ноя *благодатнымъ утѣшителемъ*, каковымъ и дѣйствительно явился онъ, какъ сохранишель человеческого рода и возстановишель его въ лучшемъ видѣ, какъ новый родоначальникъ и образъ спасительнаго сѣмени жены.

КОНЧИНА ПЕРВАГО МІРА.

Б. VI — VIII. 19.

Миновавъ подробную исторію *перваго міра*, какъ шакую, кошорую самъ Богъ прервалъ и запечашлъ испребленіемъ онаго, Моисей оспанавливаешся на семъ великомъ измѣненіи и обновленіи человѣческаго рода и міра. Прежде всего показываешъ онъ

1) причины испребленія перваго міра, VI. 1—4. пошомъ слѣдуешъ 2) Божіе предопредѣленіе о пошопѣ, 5 — 8. 3) избраніе и пригошовленіе Ноя для сохраненія рода человѣческаго и другихъ шварей, 9 — 22. 4) всшупленіе Ноя въ ковчегъ, VII. 1 — 10. 5) изображеніе пошопы, 11 — 24. 6) окончаніе пошопы, VIII. 1—14. 7) изшешствіе Ноя изъ ковчегы, 15—19.

1) ПРИЧИНЫ ИСТРЕБЛЕНІЯ ПЕРВАГО МІРА.

VI. 1. *Когда люди начали умножаться на землѣ, и родились у нихъ дотери: то случилось, 2. что сыны Божіи, видя дотерей теловѣтскихъ, какъ онѣ прекрасны, брали себѣ въ жены, которую кто выбралъ. 3. Тогда Іеова сказалъ: не вѣтно Духу Моemu быть пренебрегаему теловѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть; и такъ да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. 4. Въ то время были на землѣ исполины; особенно же съ того времени, какъ сыны Божіи стали совокупляться съ дотерями теловѣтскими, и онѣ стали раждать отъ нихъ. Сіи суть сильные, издревле славные люди.*

Первою причиною нещасія перваго міра полагаешь Моисей неправильныя супружества сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими. Кшо суть сіи сыны Божіи? —

а) по переводу Симмаха, приводимому Іеронимомъ: *сыновья вельможъ*. Сей переводъ не противорѣчитъ свойству Еврейскаго выраженія בְּנֵי אֱלֹהִים (см. Пс. LXXXI, 6.), но не слагается съ наспоющимъ сказаніемъ Моисея.

б) По тексту Александрійской Библии: *Ангелы Божіи*. Сего мнѣнія держишся Лак-

панцій, L. II. с. 14. и многіе изъ древнихъ. Іусшинъ, in Apol. ушверждаешъ, что отъ супружесствъ Ангеловъ со дщерями человѣческими произошли демоны. Аѳинагоръ въ сихъ самыхъ супружесствахъ полагаетъ паденіе Ангеловъ, и отъ нихъ же производитъ исполиновъ. Тершуллианъ, De virg. et de singular. cleric. приписываетъ симъ Ангеламъ изобрѣшеніе Астрологіи, дорогихъ камней, мешалловъ и нѣкошорыхъ женскихъ украшеній. *). Но всѣ сіи преданія противорѣчаютъ свидѣтельству Іисуса Хріста, что *Ангелы не женятся*. Мат. XXII. 30.

в) По мнѣнію (Филона: *теловѣтскія души*, кошорыя, носясь въ воздухъ, желали обиташъ въ шѣлахъ человѣческихъ. De gigant.

г) По мнѣнію новѣйшихъ толковашелей: пошомки племени *Сивова*, кошорые не только были сыны Божіи по благодати (см. Вшор. XIV. 1. и Іоа. III. 1.), но, вѣроятно, подъ симъ именемъ и составляли общество

*) Достойно примѣчанія, что и Платонъ производитъ *Героевъ* отъ смѣшенія Боговъ съ человѣками, такъ какъ и самое имя ихъ отъ слова *ἔρως* *любовь*. v. Cratyl. Мифологія представляетъ многіе примѣры сего рода. Мнѣніе о смѣшеніи съ человѣками высшихъ существъ легко могло держаться тогда, когда и симъ послѣднимъ обыкновенно давали шѣло.

(см. Б. IV. 26) прошивоположное обществу сыновъ теловѣтскихъ, шо ешь, пощомковъ Каина, водимыхъ одною человѣческою поврежденною природою. Началомъ смѣшенія шполь прошивоположныхъ обществъ Моисей полагаешь прельщеніе красотою дочерей человѣческихъ; а послѣдствіемъ шо, что и шѣ, кошорые принадлежали къ обществу ходящихъ по духу, содѣлывались *плотию*, и самый свѣшъ началъ прелагаться во шѣму.

Не вѣтно Духу Моему быть пренебрегаемъ теловѣками; вѣ заблужденіи своемъ они суть плоть. Въ основаніе сего перевода значеніе слова *רָצוּ* презрѣну быть, извлечено изъ Арабскаго нарѣчія, а слово *פָּשַׁע* произведено отъ *פָּשַׁע* блуждалъ. Такимъ образомъ здѣсь представляется изображеніе людей перваго міра подобное обличительному изображенію Іудеевъ въ рѣчи первомученика Стефана, Дѣя. VII. 51. Пренебреженіе къ Духу Божію есть крайній степень упорства противъ Духа Святаго; и какъ сіе упорство Стефанъ объясняетъ гоненіемъ на Пророковъ и несохраненіемъ Закона, Дѣя. VII. 52, 53. шакъ оное пренебреженіе должно полагать въ оставленіи безъ вниманія всѣхъ Божественныхъ, Духовныхъ и нравственныхъ внушеній, чрезъ слово, природу и совѣсть. Поелику въ семъ состояніи человекъ дѣйствуешь шакъ, какъ бы

онъ имѣлъ только чувственную природу, и никакой другой высшей: то весьма сообразно съ симъ состояніемъ называешся онъ *плотію*. Но сему слишкомъ неестественному состоянію не лзя бытъ *вѣчно* въ цѣломъ человѣческомъ родѣ: ибо онъ, пренебрегая Духа Божія, уже не привлекаетъ дыханія Его, но отражаетъ оное; соотвѣстственно съ симъ оно по необходимости отражается; и тогда не можетъ стояща жизнь не токмо чловѣка, назначеннаго къ ближайшему сообщенію съ Духомъ Божиимъ, но и никакой швари. Псал. СІІІ. 29. Духъ Божій, предваряя о семъ плотскихъ чловѣковъ, дѣлаетъ чрезъ то послѣднее усиліе ввести въ нихъ живошворящее свое дыханіе.

Другіе переводы сего мѣста могутъ болѣе показатъ пошребность предъидущаго, нежели удовлетворитъ изысканіямъ.

Въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ читаешся: *да не пребдетъ духъ Мой въ чловѣкахъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но въ словѣ *יָגֹוֹן* шщешно ищутъ значенія: *пребывать*.

Обыкновеннѣе переводятъ съ Еврейскаго: *не бдетъ Духъ Мой судитъ, или облизать, чловѣковъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но что дѣлаетъ Богъ въ самомъ пошопѣ, какъ не *судитъ* и *облизаетъ* плотскихъ чловѣковъ?

Да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. Нѣкоторые разумѣють сіе опредѣленіе Божіе о сокращеніи человѣческой жизни: но оно не можетъ бытъ принято въ семь разумѣ пошому, что въ семь разумѣ не исполняется. Со времени пошопы жизнь человѣческая продолжалась еще до 500 лѣтъ; со времени сполпошворенія Вавилонскаго до 300, со времени Авраама до 150, во времена Моисея до 120, а послѣ сокращилась уже болѣе. Другое мнѣніе, кошорое 120 лѣтъ принимаетъ за время уреченное для покаянія и исправленія, и кошорое ушверждають Злапоустъ, Іеронимъ, Августинъ, имѣеть основаніе въ С. Писаніи, 1 Пеш. III. 20. При семь должно положишь, что время покаянія возвѣщено было міру посредствомъ Ноя, кошорый и называется *проповѣдникомъ правды*, 2 Пеш. II. 5.

Какъ о второй причинѣ гнѣва Божія на первый міръ, говоритъ Моисей о *исполинахъ*, коихъ начало полагаетъ еще прежде смѣшенія сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими, а умноженіе приписываетъ часпію сему смѣшенію.

Еврейское имя исполиновъ *גִּימְלִים*, значитъ *нападающихъ*; по Акилѣ: *ἐπιπίπτοντες*; по Симмаху: *βίαιοι*. Мнѣніе о необыкновенной величинѣ ихъ шѣла имѣеть основаніе какъ въ Священной Исторіи, кошорая предста-

вляешъ шаковыхъ и послѣ пошопѣ (см. Вшор. III. 11. Чис. XIII. 34. 1 Цар. XVII. 4. 2 Цар. XXI. 16 — 22. Амос. II. 9.), шакъ и вообще въ преданіяхъ народовъ, оправдываемыхъ находимыми въ землѣ ко-
сшями человѣческими. См. Calm. diss. de
gigant. Но въ насшоящемъ случаѣ довольно
имѣшъ въ виду шо, что а) они были *люди*
славные, доспигнувшіе сего, какъ имя ихъ
показываешъ, духомъ преобладанія и угнѣ-
шенія, и б) что съ умноженіемъ ихъ, *ум-*
ножилось развращеніе теловѣковъ на землѣ,
5. даже до прекращенія долгошерпѣнія Бо-
жія.

2) ПРЕДОПРЕДѢЛЕНІЕ О ПОТОПѢ.

5. И увидѣлѣ Иегова, что *умножилось*
развращеніе теловѣковъ на землѣ; и что
всякой образъ помышленій сердца ихъ од-
но зло во всю жизнь. 6. И раскаялся Ие-
гова, что создалѣ теловѣка на землѣ, и
возскорбѣлѣ въ сердца Своелѣ. 7. И сказалѣ
Иегова: истреблю отѣ лица земли теловѣ-
ковѣ сотворенныхъ Мною, и не только те-
ловѣковѣ, но и скотѣ, и гадовѣ и птицѣ
небесныхъ; ибо Я раскаялся, что создалѣ
ихъ. 8. Ной же обрѣлѣ благодать предѣ
отами Иеговы.

Дабы рѣшишельному суду Божію о пер-

вомъ міръ дасть образъ справедливости и милосердія, вообще свойственный судамъ Божиимъ: Моисей изображаешь сперва а) крайнее расплѣніе чловѣка, 5. и б) Божіе о немъ скорбѣніе, 6. а пошомъ уже в) проносишь самое опредѣленіе суда Божія, съ изключеніемъ Ноя, 7, 8.

а) *И всякій образъ помышлений сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* Богъ, яко первая причина всего, судишь чловѣка не по наружнымъ дѣйствіямъ, но по ихъ причинамъ и основаніямъ: и находишь поврежденіе самое глубокое, начинающееся опъ *помышлений сердца*, поврежденіе самое пагубное, просширающееся ошсюда на всю дѣяшельность, поврежденіе всеобщее, просширающееся на *всѣ вырожденія помышлений сердца*. Такимъ образомъ когда самыя основанія добра повреждены: шо нѣтъ уже мѣста исправленію, но только разрушенію. Впрочемъ сіе изображеніе чловѣческаго рода не должно почишашъ изображеніемъ каждаго чловѣка, находившагося въ числѣ погибшихъ опъ пошопы. (см. Пс. XIII. 2, 3.)

б) *И раскаялся Іегова, то создалъ чловѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердца Свои.* Поняшіе о свойствѣ приписываемаго Богу раскаянія можно заимствовать изъ повѣствованія о Саулѣ, гдѣ двукратно приписывается Богу *раскаяніе*, і Цар-

XV. 11. 36. и гдѣ между тѣмъ Самуилъ говоришь о Немъ, что Онъ не теловѣкъ, *чтобы Елиу раскаяться*, 29. Изъ сего видно, что когда говоришься о Его раскаяніи, тогда говоришься о Немъ яко о человѣкѣ: и сіе пошому, что, какъ говоришь Абен-Езра, законъ говоритъ языкомъ сыновъ теловѣтскихъ, то есть, языкомъ простаго народнаго смысла. И такъ мысль, заключающуюся въ словахъ Моисея, иначе раскрыть можно такъ: Богъ видѣлъ человѣка въ такомъ состояніи, въ кошоромъ сей совѣтъ не соотвѣтствовалъ предначертанію Премудрости явленному въ его сошвореніи, и болѣе уже не могъ бытъ причастнымъ любви и благости Творческой.

в) На испребленіе съ человѣкомъ осуждается и шваръ несмысленная: не въ наказаніе за невольное повиновеніе суешъ, но на упованіи свободы, Рим. VIII. 20, 21, 22. Такъ, безъ нарушенія правды, Господь даетъ зрѣлищу Своего правосудія нѣкошорую особенную торжественность, дабы содѣлать оное тѣмъ болѣе поразишельнымъ и поучишельнымъ.

Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Иеговы. Симвъ паки смягчается ужасъ Божіа суда. И спасаемый спасается не своимъ оправданіемъ, но *благодатию* Божіею: конечно и погибающіе погибають не отъ спро-

госпи суда, но отъ крайняго упорства
 прошивъ милующей благодати.

3) ИЗБРАНІЕ НОЯ И ПРИГOTOВ- ЛЕНІЕ.

9. Вотъ родъ Ноя. Ной былъ теловѣкъ
 праведный и непорочный въ свои времена;
 Ной ходилъ съ Богомъ. 10. Ной родилъ
 трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета. 11.
 Но земля растлилась предъ лицемъ Бо-
 жіимъ, и наполнилась земля злодѣяніями.
 12. Богъ возрѣлъ на землю; и се, она ра-
 стлѣнна: ибо всѣ теловѣки на земли совра-
 тились съ пути своего. 13. И сказалъ
 Богъ Ною: конецъ всѣхъ людей пришелъ
 предъ лице Мое; ибо земля наполнилась
 отъ нихъ злодѣяніями. И се Я истреблю
 ихъ съ земли. 14. Сдѣлай ты себѣ ковчегъ
 изъ дерева гоферъ; енѣзда сдѣлай въ ков-
 чегѣ; и осмоли его смолою изнутри и из-
 внѣ. 15. Сдѣлай же его такъ: долгота
 ковтега триста лактей; широта его пять-
 десятъ, а высота его тридцать. 16. Сдѣ-
 лай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ локоть све-
 ди его вверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со
 стороны его; устрой въ немъ нижнее, вто-
 рое и третье жилье. 17. И се, Я наведу
 на землю потопъ водный, чтобы истребить

всякую плоть, въ которой есть духъ жизни подѣ небесами; все то есть на земли, лишится дыханія. 18. Но съ тобою Я поставлю заветъ Мой: ты войдешь въ ковтегѣ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновѣ твоихъ. 19. Введи также въ ковтегѣ изъ всѣхъ животныхъ, отъ всякой плоти по парѣ, мужескій полъ и женскій, чтобы они остались живы съ тобою. 20. Изъ птицъ по родамъ ихъ, и изъ скотовъ по родамъ ихъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ по родамъ ихъ. Изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы остались живы. 21. Ты же возьми себѣ всякой пищи, какою питаются, и заготовь у себя; и будете питаться ею, ты и они. 22. Ной сдѣлалъ все; какъ повелѣлъ ему Богъ, такъ и сдѣлалъ.

Описывая избраніе и приготвовленіе Ноя къ сохраненію ошъ пошопы, Моисей а) снова касается его испоріи, 9 — 11. б) еще разъ упоминаешь о расшлѣніи земли, 11, 12. в) съ подробностію пересказываешь данное Ноемъ откровеніе, 13 — 21. и г) кратко замѣчаешь исполненіе по нему, 22.

а) Родъ Ноя, Моисей показаль прежде для непрерывности родословія Патриарховъ: а теперь показываешь снова, дабы дашь поняшіе о числѣ спасаемыхъ ошъ пошопы.

Похвала, кошорую онъ приписываетъ Ною по нравственному и духовному сосполянiю: — *праведный, непоротный, ходилъ съ Богомъ*, — поставляетъ его на ряду съ Енохомъ.

Іеронимъ In trad. Hebr. замѣчаетъ, что сія похвала ослабляется приложеніемъ знаменательныхъ словъ: *въ свои времена*, такъ какъ бы Ной казался совершеннымъ шокмо въ сравненіи съ своими современниками. Напрошивъ того не больше ли открывається его достоинство шѣмъ, что онъ былъ совершенъ *въ свои времена*, то есть, во времена всеобщаго развращенія?

б) *Богъ возрѣлъ на землю, и се, она растлѣнна*: то есть, онъ уже не могъ болѣе покрывать грѣхи ея Своимъ долгоштерпѣніемъ отъ взоровъ Своего правосудія, и представлялъ Себя какъ бы невидящимъ ея.

Всѣ теловѣки на земли совратились съ пути своего. Буквально съ Еврейскаго: *растлила всякая плоть путь свой на землѣ*. Нѣкоторые толкователи сіе растлѣніе распространяють на всѣ живущія швари: но слово: *плоть*, можешь опредѣленнѣе означать *теловѣка*, Втор. V. 23. и здѣсь съ особеннымъ приличіемъ употреблено для означенія челошѣковъ плотскихъ.

в) *Конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое*. То есть: время долгоштерпѣнія исполняется; Я опредѣмилъ непреложно по-

гибель людей, и средства, чрезъ кошорыя должно совершишся ихъ наказаніе. См. Іез. VII. 2, 3. 7.

Сдѣлай ты себѣ ковчегъ כֶּבֶד , по произведенію ошъ слова כֶּבֶד можешъ означашъ жилище: но Седьмдесяшъ полковниковъ, Акила и Симмахъ переводяшъ : *κιβωτός*; Иосифъ : *λαύραξ*; чшо согласно съ упошребленіемъ слова כֶּבֶד и въ исторіи Моисея, Исх. II. 3.

Слѣдуюшъ подробносши, ошносящіяся до ковчега:

. аа) вещество: *изъ дерева гоферъ*. По переводу Седьмидесяши полковниковъ: *изъ дерева тетвероугольныхъ*. Сіе послѣднее имя Воссій, De transl. LXX int. с. XII. остроумно прилагаешъ къ деревьямъ, коихъ вѣшви, расположенныя крестообразно, образуюшъ между собою чешыре угла. Еврейское *קָדָשׁ* по видимому, ешъ одно и шожс слово съ Греческимъ *κινάριστος*, кипарисъ, кромѣ шого, чшо въ Греческомъ звуки смягчены, и къ кореннымъ буквамъ придано окончаніе. Сему же роду дерева преимущественно приличешвуешъ названіе *негніющаго*, упошребленное сочинителемъ примѣчаній на Греческій текстъ *).

*) Cod. Vatic. — О негніючести кипариса см. Theophrast. Hist. Plant. Plin. Hist. также: Perpetua nunquam moritura cupresso. Martial.

бб) Раздѣленіе по длинѣ и широтѣ: *енѣз-да сдѣлай въ ковчегѣ, що ешь: различныя ошдѣленія для живошныхъ, кошорыя не могушь бышь вмѣстѣ.*

вв) Предохраненіе ошъ гнилосши и воды: *осмоли его.*

гг) Мѣра: *долгота ковчега триста локтѣй и пр.* Въ изчисленіяхъ толковашелей находимъ подъ именемъ локтя пролякую мѣру: а) локоть простой, въ полщора фуша; б) локоть святой, въ три фуша (см. Числ. XXXV. 4, 5. 3 Цар. VII. 15. 2 Пар. III. 15.); и в) локоть шестиладонный, или локоть локтя и ладони, Іез. XL. 5. XLIII. 13. не менѣе, какъ въ двадцать дюймовъ съ половиною Парижскаго фуша. Сей послѣдній локоть, по всей вѣроятности, есть истинный и единствѣнный у Евреевъ до введенія просшаго, или пятиладоннаго, принятаго во время плѣненія Вавилонскаго; и онъ же долженъ бытъ общій въ древности, поелику былъ также издревле въ употребленіи въ Египтѣ и на островѣ Самосѣ, какъ пишетъ Геродотъ, L. II. с. 128. и какъ показывается Нило-мѣръ донынѣ существующій въ Каирѣ. Vid. Ioan. Gra. L. de pede Rom. По сему долгоша ковчега, въ самой внутренности его, была болѣе 500, широша болѣе 80, и высоша болѣе 50 фушовъ.

да) Главныя принадлежности внѣшнія: сдѣлай *отверзтіе* въ ковчегъ, и въ локоть *сведи* его *вверху*; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его. 77х по мнѣнію новѣйшихъ изыскателей значить *хребетъ*, то есть, кровлю ковчега: но сіе изъясненіе сдѣлало бы неизъяснимыми слѣдующія слова: и въ локоть *сведи* ее *вверху*; ибо что значить *свести* кровлю *вверху* въ локоть? Поднявъ ее на одинъ локоть для скапа воды, было бы слишкомъ мало для зданія снудь огромнаго. Симмахъ 77х переводить: διαφανες, Акила: *μνημβερόν*. 777х обыкновенно значить *по-муденный свѣтъ*. Псал. XXXVI. 6. Въ продолженіи повѣствованія о пошопѣ упоминается, что Ной открылъ окно ковчега, которое онъ сдѣлалъ, VIII. 6. и сіе послѣднее выраженіе, по видимому есть указаніе на слова: сдѣлай 77х въ ковчегъ. По всѣмъ симъ соображеніямъ вѣрояшно, что 77х есть *отверзтіе*, которое могло служить ковчегу и для свѣта, и для сообщенія со внѣшнимъ воздухомъ, и такимъ образомъ замѣняясь окнами и трубы. На сей конецъ оно должно было *открываться*; а можеть бышь, и закрывалось прозрачнымъ веществомъ. Что сему опроверженію надлежало бышь въ кровль ковчега, сіе видно изъ противоположнаго замѣчанія о двери, что она должна бышь со стороны его. Посему для

удобности внутри ковчега, ошверзшію сему надлежало бышь, какъ можно больше; а для безопасности ошвнѣ, какъ можно меньше: то поняшно, чшо значишь повелѣніе: *свести оное вверху въ локоть*, вѣрояшно, шириною; а длиною, соошвѣшсшвенно пошребности, можешъ бышь, во всю длину ковчега, кромѣ преградъ для крѣпосши цѣлаго зданія.

ее) Раздѣленіе ковчега по высотѣ его: *сдѣлай въ немъ ниже, второе и третье жилье*. Флавій, *Antiq. L. I. c. 3.* и Филонъ, *De vita Mos. L. II.* полагаютъ въ ковчегъ по высотѣ его чешыре раздѣленія. Сему мнѣнію не прошиворѣчишь священное повѣсшвованіе, которое, можешъ бышь, не полагаетъ въ счешъ, нижней часши зданія пошому, чшо она была назначена не для обшпанія, но шолько для шяжесшей, нечешешошъ и прѣсной воды.

Съ тобою Я поставлю заѡтѣ Мой. Заѡшъ *ברית*, по обыкновенному упошребленію сего слова, значишь договоръ, или взаимное обшательсшво между лицами или обшествами. Самое слово *ברית* производишь ошъ *בר* *созидать, разсѣкать*; или ошъ *בר* *избирать*. Поняшіе *разсѣтенія* указуетъ на обыкновеніе всшупашъ въ заѡшъ при закланіи жершвъ, (см. ниже примѣч. на XV. 10.)—по двумъ другимъ изложеніямъ слово *вершѣ* особенно

приличествуетъ такому дѣйствию, копорымъ Богъ избираетъ человека и зиждетъ его благо. Торжественный завѣтъ между Богомъ и человекомъ въ Ветхомъ Завѣтѣ представляется въ особливыхъ видахъ пятикратно: аа) съ Адамомъ по сошествіи, Б. II. 16, 17. бб) съ нимъ же по паденіи, III. 15. вв) съ Ноемъ; гг) съ Авраамомъ, XV. 18. XVII. 10. дд) съ Евреями, Исх. XXIV. 8. Всѣ сіи завѣты основываются на благодатныхъ обѣщаніяхъ со стороны Бога и вѣрѣ со стороны человека; и всѣ суть образы единого великаго завѣта Сына Божія съ естествомъ человеческимъ. И въ настоящемъ случаѣ, подъ образомъ временнаго избавленія дома Ноева, обѣщается вѣчное чрезъ его племя избавленіе всего рода человеческого.

Ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ. Сіи слова должно принимать за полное изчисленіе спасаемыхъ отъ пошопы человека, какъ принималъ оныя и Апостоль, 1 Пеш. III. 20. 2 Пеш. II. 5. Такимъ образомъ преданія Раввинскія и Магометанскія, разпространяющія сіе изчисленіе, совершенно упраздняются.

Отъ всякой плоти по парѣ. Испыташени природы находятъ, что всѣ роды животныхъ, долженствовавшіе быти въ ковчегъ

Ноевомъ, простирающіяся только до 300, или не много болѣе. Изъ сихъ не болѣе шести превышаютъ величиною коня; не многія равняются съ нимъ.

Когда Богъ говоритъ, что животныя *войдутъ* въ ковчегъ: бесполезно было бы затрудняться изслѣдованіемъ способа, какимъ бы онѣ совокупились въ одномъ мѣстѣ изъ различныхъ странъ свѣта. — Не могло ли сіе быть произведено нѣкопорымъ тайнымъ внушеніемъ природы и предощеніемъ подобнымъ тому, по которому нѣкопорыя животныя и нынѣ ежегодно совершаютъ опдаденныя путешествія? —

Ты же возьми себѣ всякой пищи. Ни видовъ, ни количества пищи здѣсь не показывается. И то и другое нужда могла ограничить; а благословеніе могло сдѣлать и малое доспащочнымъ. Впрочемъ подробными изслѣдованіями найдено, что вмѣстительность ковчегъ позволяла даже пригошовить особенное количество животныхъ, въ пищу другихъ животныхъ, плошадныхъ. См. *But. de arca Noe.*

г) Исполненіе повелѣнія Божія Повѣствованіель замѣчаетъ весьма кратко: дабы показать, что нѣтъ никакихъ трудностей въ исполненіи извѣстной и непреложной воли Божіей.

4) ВСТУПЛЕНИЕ ВЪ КОВЧЕГЪ.

VII. 1. Потомъ Іегова сказалъ Нюю: войди со всеми семействомъ твоимъ въ ковтегъ; ибо тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. 2. Возьми съ собою изъ всякаго скота чистаго по семи, мужескій полъ и женскій, а изъ скота нечистаго по два, мужескій полъ и женскій. 3. Также и изъ птицъ небесныхъ [чистыхъ] по семи мужескій полъ и женскій, [и изъ всѣхъ птицъ нечистыхъ по двѣ, мужескій полъ и женскій,] чтобы сохранить племя для всей земли. 4. Ибо чрезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ сорокъ дней и сорокъ ночей; и истреблю съ лица земли все сущее, что Я ни создалъ. 5. Ной сдѣлалъ все, что Іегова повелѣлъ ему. 6. Ной же былъ шестисотъ лѣтъ отъ рожденія, какъ вода потопная пришла на землю. 7. И вошелъ Ной отъ водъ потопа въ ковтегъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 8. И изъ скота чистаго, и изъ скота нечистаго, и изъ птицъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, 9. по парѣ, мужескій полъ и женскій, вошли къ Нюю въ ковтегъ, какъ Богъ повелѣлъ Нюю. 10. И когда минуло семь дней: воды потопа пришли на землю.

По пригшовленіи ковчега съ его прина-

длежащими, о дѣйствительномъ въ него вступленіи Ной предваряется новымъ откровеніемъ, VII. 1—4.

Тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. Здѣсь представляется шопъ судъ перваго міра, въ кошоромъ Ной осудилъ міръ, и сдѣлался наслѣдникомъ правды по сѣрѣ, Евр. XI. 7. Богъ судитъ и оправдываетъ Ноя, находя его *праведнымъ* не только наружно и отнoсительнo, — предъ чело-вѣками, но и *предъ Богомъ*, — истинно и внутренно: почему торжественно ему объявляеть, что его спасеніе отъ пошопы будеть свидѣтельствомъ его правды. Но когда Ной со своею правдою посматриваетъ въ противоположности со своими современниками: *тебя вижу праведнымъ въ сіе время*: тогда онъ самъ дѣлаеться судіею, и своимъ примѣромъ, оправданіемъ и спасеніемъ осуждаеть невѣровавшихъ.

Изъ всякаго скота чистаго по семи. Въ первый разъ являющіеся здѣсь живошныя чистыя, какъ особый разрядъ: но не показывается, какія именно къ нему принадлежатъ. Изъ сего видно, что С. Писатель предполагалъ сіе извѣстнымъ изъ другихъ мѣстъ своихъ писаній или изъ употребленія своего времени. Слѣдую сему предположенію, находимъ, что живошныя чистыя суть или а) шѣ, кошорыя законъ позволяеть упош-

ребляшъ въ пищу, коихъ разрядъ довольно многочисленъ; (см. Лев. XI.) или б) шѣ, которыя приносяшся въ жершву, (см. Б. VIII. 20.) и коихъ въ законѣ счисляется только пять родовъ. (см. Лев. I. 2. 10. 14.) Ешъ-ли Ной, по окончаніи пошопы, шочно принесъ жершву *изъ всѣхъ скотовъ чистыхъ* и *изъ всѣхъ птицъ чистыхъ*, какъ сіе ясно говоришся Б. VIII. 20. шо изъ сего не шрудно заключишъ, чшо подъ именемъ *чистыхъ* приняшы были въ ковчегъ только *жертвенныя живошныя*, и только *пять* родовъ назначенныхъ для сего въ законѣ; ибо въ прошивномъ случаѣ жершва Ноева была бы слишкомъ безпримѣрна, и по качесшву, и по количесшву.

Впрочемъ намѣреніе сохраненія чистыхъ живошныхъ въ большемъ предѣ прочими числѣ, ешъ не только а) назначеніе ихъ въ жершву, но и б) назначеніе въ пищу. Ибо живошныя жертвенныя всегда были въ самомъ общемъ употребленіи шакже и для пищи.

Но почему Ной могъ опшличать чистыя живошныя, прежде нежели сіе различіе опредѣлено было закономъ? и прежде нежели онѣ употреблялись въ пищу?—

а) Часшю по самой ихъ природѣ: ибо, какъ весь, малый міръ, человекъ, въ раздробленіи опшражается въ цѣломъ царствѣ жи-

вошныхъ; шо нѣкоторыя изъ нихъ, носящія въ себѣ наиболѣе примѣчательные образы добра ему свойственнаго, естественнo представляются болѣе прочихъ содружными съ нимъ, удобнѣе обращающа для него въ употребленіе, и кажутся особенно чистыми: почему и Тацитъ нѣкоторыя живошныя называетъ *чистыми*, *profana*, Hist. L. IV.

б) По вспуленію ихъ въ ковчегъ въ седмичномъ числѣ, что могло сдѣлаться по тайному внушенію Божества.

в) По преданію о живошныхъ жертвенныхъ ошъ начала міра.

Число *по семи*, или буквально съ Еврейскаго, *седмь седмь*, въ назначеніи живошныхъ чистыхъ къ сохраненію, по видимому, не согласуется съ шѣмъ, что въ другихъ мѣстахъ изъ всѣхъ родовъ живошныхъ спасаемыхъ полагается только *по парѣ*, или *два два*, VI. 19. VII. 9. 15. Но сіе затрудненіе разрѣшается шѣмъ, что выраженіе: *два два*, можетъ означать и а) порядокъ вещей безъ означенія количества, шо есть *попарно* (см. Мар. VI. 7. 39, 40.), и б) количество вещей вмѣстѣ съ порядкомъ, шо есть, *по два*, или *по одной парѣ каждаго рода*. Посему шамъ, гдѣ выраженіе: *два два*, употребляется о всѣхъ вообще живошныхъ, оно можетъ означать шо, что онѣ должны бытъ взяты *попарно*: гдѣ же

онѣя раздѣляющіяся на чистыхъ и нечистыхъ, шѣмъ слова *седмь седмь*, и *два два* или *шочнѣ* по шексту Еврейскому, (кошторый въ семь случаѣ разнишя ошъ Самаришанго и Греческаго,) *два*, знаменующъ число *живошныхъ*.

Оригенъ, *contra Cels.* L. IV. думаетъ, что *седмь седмь* означаетъ *тетырнадцатъ*, и *два два* означаютъ *тетыре*. Но какъ въ Новомъ Завѣшѣ выраженіе *два два*, употребленное безъ сомнѣнія по свойству Еврейскаго языка, знаменуетъ не *тетыре*, а по *два*, Мар: VI. 7. Матт. X. 1 — 4. то сіе же число должно понимать чрезъ оное и въ исторіи пошопы, въ приложеніи къ живошнымъ нечистымъ, шѣмъ паче, что здѣсь по шексту Еврейскому должно читашъ *два*, безъ повшоренія. Подобно и живошныхъ чистыхъ *седмь седмь*, должно считашъ по *седми* каждаго рода, а не каждаго въ родѣ пола; ибо въ семь послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказаши: *отѣ скотовѣ чистыхѣ мужескій полѣ седмь седмь, и полѣ женскій седмь седмь*.

Не много нужно забошишься о томъ, какимъ образомъ неравное число *седмь седмь* согласуется съ порядкомъ, по кошорому всѣ вообще живошныя должнышвовали бышъ *два два*, или *попарно*. Довольно, что въ *седми* заключающя пары или мужескій

полѣ и женскій. Впрочемъ нѣкоторыя назначаютъ въ ковчегъ по три пары чистыхъ животныхъ для сохраненія рода, и по одному для жертвоприношенія: догадка согласная съ обстоятельствомъ.

И изъ птицъ небесныхъ по семи, мужскій полѣ и женскій. Сія рѣчь, такъ читаемая по тексту Еврейскому, въ соображеніи съ предшествовующею ей, и въ сравненіи съ переводомъ Греческимъ, оказывалась неполною: ибо недоспаетъ раздѣленія птицъ на *чистыя* и *нечистыя*. Но сіе можно приписать только просмѣхъ и нѣкоторой небрежности древняго образа изъясняющагося, который иногда преизобилуетъ повторами, а иногда оставляетъ на догадку и нужныя, для полноты и опредѣленности рѣчи, обстоятельства.

Ибо трезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ. Толикая поспѣшность вступленія въ ковчегъ возможна была не иначе, какъ развѣ при непосредственномъ попеченіи Божию о собраніи животныхъ: но она нужна была для предупрежденія затрудненій со стороны нечестивыхъ.

Сорокъ дней и сорокъ ночей. Сіе время дождя, содержа въ себѣ только начало потопа, конечно не безъ причины опредѣляющагося отъ его продолженія, и означаетъ собой правильнымъ числомъ. Число *четыре-*

десяти во многихъ мѣстахъ С. Писанія представляется какъ число искушенія и очищенія. Исх. XXIV. 18. XXXIV. 28. Числ. XIV. 33. Втор. IX. 18. XXV. 3. 3 Цар. XIX. 8. Іез. IV. 6. Іон. III. 4. Матт. IV. 1, 2. И такъ не были и чешыредесять дней начинающагося пошопы послѣднимъ даромъ Божія долгошерпѣнія для нѣкошорыхъ грѣшниковъ, кошорые хошя уже при видѣ заслуженной казни, подобно какъ разбойникъ на крестѣ, могли почувсшвоуашъ свою вину, и воззвашъ къ милосердію Божію? — см. 1 Пеш. IV. 6.

Очень крашко замѣчается исполненіе повелѣнія, 5. и собышіе предвѣстія Божія, 6. Далѣе С. Писашель дѣлаешъ къ сему нѣкошорое дополненіе, но шакое, кошорымъ опяшъ показываешъ только, что Ной исполнилъ волю Божію съ совершенною шочностію, 7, 8, 9. и что пошопъ начался шочно въ предсказанное время, 10. — Сія благочесштивная простопы несравненно поучительнѣе любопытныхъ подробностей, кошорыя многіе желали бы найши въ семъ мѣстѣ.

4) ИЗОБРАЖЕНИЕ ПОТОПА ВОЗРАСТАЮЩАГО.

11. Въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились; 12. такъ то лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ ночей. 13. Въ сей самый день вошелъ въ ковчегъ Ной, и сыновья его, Симъ, Хамъ и Іафетъ, и съ ними жена Ноева, и три жены сыновъ его; 14. и всѣ звѣри по роду ихъ, и всякой скотъ по роду его, и всѣ гады, пресмыкающіеся по землѣ, по роду ихъ, и всѣ птицы по роду ихъ, всѣ летающія, всѣ пернатая. 15. По парѣ отъ всякой плоти, въ которой есть духъ жизни, вошло къ Ное въ ковчегъ. 16. И между вошедшими былъ мужескій и женскій полъ всѣхъ животныхъ, такъ какъ Богъ повелѣлъ ему. Наконецъ Іегова затворилъ за нимъ. 17. И когда продолжалось на землѣ наводненіе сорокъ дней: то умножилась вода, и подняла ковчегъ, и онъ возвысился надъ землею. 18. Вода же усиливалась, и умножалась больше на землѣ; и ковчегъ плавалъ по поверхности водъ. 19. И вода усиливалась на землѣ болѣе и болѣе, такъ то покрылись

есть высокія горы, какія есть подъ еселиъ
небомъ, 20. Еще поднялась вода на пят-
нацать локтей, когда покрылись горы. 21.
Такъ погибла всякая плоть, движавшаяся
по землѣ: птицы, и скоты, и звѣри, и есѣ
гады, ползавшіе по землѣ, и есѣ люди. 22.
Все, что имѣло дыханіе духа жизни въ на-
драхъ своихъ на сушѣ, померло. 23. И-
стребилось все, что существовало на по-
верхности земли, отъ теловѣка до скота,
и гадовъ, и птицъ небесныхъ, все истреби-
лось съ земли: остался только Ной, и
то было съ нимъ въ ковчегѣ. 24. Вода
же поднималась надъ землею сто пятиде-
сять дней.

Изображеніе попопа, въ его возраспаніи,
отличающагося полношю и живосшю соот-
вѣствующею величію предмета. Въ ономъ
представляющагося:

а) время попопа начинающагося: въ ше-
стисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ
мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца. Дѣ-
писашедь не показываешъ, откуда счишаешъ
онъ здѣсь второй мѣсяць: годъ же у Ев-
реевъ начинался двояко: гражданскій бли-
жайшимъ къ осеннему равноденствію ново-
луніемъ, и мѣсяцемъ Тисри; Исх. XXIII.
16. XXXIV. 22. а церковный ближайшимъ
къ весеннему равноденствію новолуніемъ, и
мѣсяцемъ Нисанъ, Исх. XII. 1, 2. Но какъ

употребленіе сего послѣдняго года не восходишь далѣе исхода изъ Египша: то первый оспашся единственнѣйшимъ для древнѣйшихъ временъ повѣствованія Моисеева. См. Jos. Antiqu. L. I. с. 4. По сему начало пошопы должно полагать въ послѣдней половинѣ осени, во время и обыкновенно дождливое во многихъ странахъ.

б) Причины пошопы въ природѣ: *разверзлись всѣ истогники великой бездны, и окна небесныя отворились. Истогники великой бездны суть всѣ пуши, по кошорымъ воды собранныя при образованіи земли въ опредѣленные собранія, могутъ усшремляться паки на сушу, Вшор. VIII. 7. Пс. XXXII. 7. Окна небесныя отворенныя означаютъ могутъ облака, проливающія дождь въ сшоль необыкновенномъ количествѣ, по кошорому онъ уподобляется сшремленію водъ, когда вдругъ опнимающія преграды ихъ удерживавшія. См. Мал. III. 10.*

в) Дѣйствительное начало пошопы, 12.

г) Безопасность Ноя и Божіе о немъ попеченіе, 13 — 16. Живошныя не собираются съ принужденіемъ, но сами входяшь въ ковчегъ въ желаемомъ порядкѣ: самъ *Иегова затворяетъ за нилъ дверь ковтега*, дабы она была безопасна и опъ водъ и опъ ушопыющихъ.

д) Посшепенное возвышеніе воды, 17—20.

Поспешенность сія изображена съ шочною поспешенностію и напряженною силою, показывающею великость описываемаго дѣйствія. Самое большее возвышеніе воды означается *пятнадцатю локтями* отъ поверхности горъ. Сія мѣра безъ сомнѣнія не можетъ быть принята въ опредѣленномъ смыслѣ въ отношеніи къ горамъ; ибо ихъ высота различна: но можетъ она имѣть опредѣленное значеніе въ отношеніи къ ковчегу, который могъ ее показать своимъ погруженіемъ на *пятнадцать локтей* тогда, какъ онъ носился безпрепятственно, не касаясь земной поверхности.

е) Дѣйствіе пошопы, 21 — 23. И здѣсь истребленіе живущихъ на сушѣ описывается съ такимъ напряженіемъ, которое не позволяеть ослаблять или ограничивать знаменованія заключительныхъ словъ: *остался только Ной, и то было съ нимъ въ ковтегѣ.*

ж) Продолженіе возвышенія воды до ея умаленія: *сто пятьдесятъ дней*, 24.

Изъ сего изображенія пошопы само собою выходятъ заключеніе, что онъ былъ всеобщій для всея земли.

На сомнѣніе, заимствуемое отъ пошребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣстствовать: а) что всеобщій пошопъ можно представить пре-

хожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земнаго шара, на другую открытую половину; что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны въ одно мѣсто, Б. I. 9. и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для пошопленія всей земли.

Напротѣвъ того мнѣніе о частномъ пошопѣ влечетъ за собою неразрѣшимый въ семъ случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ, и собраніе въ него всѣхъ животныхъ, если животныя во многихъ странахъ свѣта оставались невредимы, куда и Ной также могъ бы переселиться? —

Филонъ доказывалъ всеобщность пошопы изъ морскихъ раковинъ, кошорыя находятся на вершинахъ самыхъ высокихъ горъ. См. Rhys. заст. t. I. Подобные слѣды пошопы видимы во многихъ мѣстахъ, къ изумленію невѣрующихъ. Фонпенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія расшвенной Восточной Индіи и Южной Америки: и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія. См. Hist. Nat. Theorie de la terre t. I. Палласъ въ Сибири, кошорая есть возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ ча-

стей свѣта Азіи, на горахъ нашель цѣлыя
осшovy слона и носорога: чшо, кромѣ все-
общаго пошопа могло загнать ихъ шуда, или
занесши шрупы ихъ? См. *Obser. sur la forma-
tion des montagnes par M. Pall.*

Произхождение всеобщаго пошопа новѣй-
шіе испышашели естества съ вѣроят-
ностію сшарающся изъяснить: а) движеніемъ
средошочія земли, или шочки ея равновѣсія;
б) удержаніемъ ея обращенія около своей
оси; в) дѣйствіемъ проходившей близь зем-
ли кометы на ея ашмосферу. Но человѣ-
ческія догадки ничего не прибавляють къ
досшовѣрности С. Писанія.

6) ОКОНЧАНІЕ ПОТОПА.

VIII. 1. Тогда Боеѡ вспомнилѡ о Ноѣ, и
о всѣхѡ звѣрахѡ, и о вселиѡ скотѡ бывшелиѡ
сѡ нилиѡ вѡ ковтегѡ: и навелѡ Богѡ вѡтерѡ
на землю, и воды остановились. 2. Закры-
лись истогники бездны и окна небесныя, и
пересталѡ дождь сѡ неба. 3. Воды обрати-
лись сѡ земли, и шли обратно; и стали
убывать воды по прошествіи ста пятиде-
сяти дней. 4. Вѡ седьмолиѡ мѣсяцѡ, вѡ сем-
надцатый день мѣсяца, ковтегѡ остановил-
ся на горахѡ Араратскихѡ. 5. Воды убы-
вали до десятаго мѣсяца; вѡ первый день

девятаго мѣсяца показались верхи горъ. 6. По прошествіи сорока дней Ной открылъ сдѣланное илиъ окно ковтега. 7. И выпустилъ ворона, который вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ, пока осушилась земля отъ воды. 8. Потомъ выпустилъ отъ себя голубя, чтобы узнать, стекла ли вода съ лица земли? 9. Но голубь не нашелъ, едѣ поставитъ ногу свою, и возвратился къ нему въ ковтегъ; ибо вода была еще по всей землѣ: и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковтегъ. 10. И помедлилъ еще семь дней дрѹгихъ: и опять выпустилъ голубя изъ ковтега. 11. Голубь возвратился къ нему въ ветерное время; и вотъ, свѣжій маслитный листъ во рту у него: тогда Ной узналъ, что воды стекли съ земли. 12. Онъ помедлилъ еще семь дней дрѹгихъ, и выпустилъ голубя; и онъ уже не возвратился къ нему. 13. Шестьсотъ перваго вода [жизни Ноевой] къ первоу дню перваго мѣсяца изсякла вода на землѣ: тогда Ной, открывъ кровлю ковтега, посмотрѣлъ, и увидѣлъ, что открылось лице земли. 14. А во втори́мъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца, земля осушилась.

Изображенію пошопы возрастающаго и истребляющаго, прошивополагаешся описаніе пошопы прекращающагося: шакъ, чшо

въ первомъ открывающа дѣйствіе правосудія, а во второмъ милосердія.

Вспомнилъ Богъ о Ноѣ. Человѣку приписываемъ *воспоминаніе*, когда изъ многихъ описуемыхъ вещей нѣкоторыя становящіяся присущи его воображенію: въ отношеніи къ Богу воспоминаніемъ называющіяся могутъ быть, когда нѣкоторыя изъ присущихъ Его всевѣденію вещей являющіяся подъ ближайшимъ и непосредственнымъ Его дѣйствіемъ. Есть такое *воспоминаніе Суда*, какъ на примѣръ воспоминаніе о Вавлонѣ, Апок. XVIII. 5. и есть *воспоминаніе Благодати*, какъ въ настоящемъ случаѣ. И такъ благодать Божія къ Ною, и благость къ шварямъ, которыя какъ бы особенно сдѣлались любезны Богу подъ Его попеченіемъ, есть первоначальная и существенная причина того, что разрушительныя дѣйствія потопа должны были скорѣе прекратиться.

И навелъ Богъ вѣтеръ. По Еврейскому тексту: *духъ*; но это не есть Духъ Божій, какъ то полагали С. Амвросій L. de Noe et arca. С. 16. и Θεодоръ: In Cat. а сильный вѣтеръ. См. Исх. XIV. 21. И вошь посредствующая, или существенная причина прекращенія потопа!

И воды остановились. Первое дѣйствіе

въпра было то, что вода перестала возрастать и возвышаться.

И закрылись источники бездны, и окна небесныя: и пересталъ дождь съ неба. Сею чершою ошьемлешъ Дъеписашель естесшвенныя причины, произведшія пошопъ: почему и употребляешъ здѣсь шѣже выраженія, кошорыя упошребилъ выше въ изображеніи начинающагося пошопа, VII. 11, 12. И такъ закрытіелѣ источниковѣ бездны означаешся шолько то, что они престали изливать пошопную воду на землю: въпрчемъ они долженсшвовали оспавашся ошверзшыми для принятія воды ошъ земли возвращающейсѣ. Закрытіе оконѣ небесныхѣ естѣ шожѣ, что удержаніе дождя. Вшор, XI, 17.

Закрытію источниковѣ бездны не назначашся здѣсь шочнаго времени; а продолженію дождя назначено выше шолько 40 дней. Естѣли бы съ окончаніемъ сѣго времени закрылись и источники бездны: шовода нѣ могла бы возвышашся 150 дней. Но дабы съ симъ привести въ ближайшую сообразность и прекращеніе дождя, можно различитѣ дождь а) какъ одну изъ причинъ начинающагося пошопа, и б) какъ принадлежность пошопа продолжающагося: ибо необычайное множѣство и движеніе водѣ на земной поверхности могло производитѣ не-

обычайные шуманы, облака, дожди. Въ первомъ значеніи опредѣленное время дождя было 40 дней: во второмъ онъ долженъствовалъ прекратиться тогда, когда воздухъ сталъ очищаться наведеннымъ отъ Бога вѣтромъ.

И стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. Сіи 150 дней сущѣше, въ копорые вода поднималась, VII. 24. Ихъ должно счислять отъ начала пошопы, и въ нихъ же включающа 40 дней дождя. Ибо какъ начало пошопы соотвѣстствуетъ 17 дню втораго мѣсяца, VII. 11. а первый признакъ уменьшенія водъ 17 дню седьмаго мѣсяца (безъ сомнѣнія седьмаго мѣсяца года, а не пошопы:) то между сими числами сами собою оказываются 150 дней.

Уменьшеніе водъ и совершенное прекращеніе пошопы Дѣписатель съ точностію означаетъ нѣсколькими степенями:

а) первая степень: *ковчегъ остановился.* Не должно казаться страннымъ, что начало уменьшенія водъ и остановленіе ковчегъ такъ сближающа временемъ; если мы сообразимъ сіи обстоятельство: аа) что ковчегъ Ноевъ глубоко былъ погруженъ; бб) что остановился на горѣ; и вв) что самое его остановленіе и послужило Ноею средствомъ примѣшивъ уменьшеніе водъ.

На горахъ Араратскихъ. Слово сіе объясняютъ Седьмдесять полковниковъ въ другомъ мѣстѣ, переводя его *Арменією*, 4 Цар. XIX. 37. Иса. XXXVII. 38. Сей переводъ подтверждаетъ и Берозъ у Флавія, Antiqu. L. X. c. 2. Въ Арменіи есть обласъ, которая донынѣ у мѣстныхъ жителей называется *Араратъ*; а гора Масій, лежащая къ востоку отъ Еривана, носитъ у Персовъ имя *горы Ноевой*. Chardin. Voyag. t. I.

б) Вшорая шепень: *показались верхи горъ.* За симъ слѣдовали опышны дѣланые Ноемъ, дабы узнать о состояніи земли, 6—12.

Они начинающія *по прошествіи сорока дней*, конечно отъ того времени, когда *показались верхи горъ*. Ибо такое число дней и необходимо нужно предположишь до открытія равнинъ.

И выпустилъ ворона. За сими словами въ Библии Александрійской слѣдуетъ объясненіе: *чтобы узнать, стекла ли вода.* Вѣроятно, что оно перенесено сюда изъ слѣдующаго спиха.

И онъ вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ. Въ Славенскомъ текствѣ согласно съ Греческимъ Седьмидесяти полковниковъ: *и изшедъ не возвратися.* Толкователи раздѣляющія между собою въ избраніи одного изъ сихъ различныхъ чшеній. Еврейскому чшенію слѣдовалъ въ свое время Фла-

ый, Ant. L. I. с. 4. и также Амвросій. Offic. L. I. с. 25. Съ онымъ согласуюшся также шекспъ Самаришанскій и Онкелось. Но затрудненіе разрѣшается правильнымъ изъясненіемъ шекспа Еврейскаго. Для сего должно примѣшши: аа) что воронъ посланъ былъ Ноемъ только однажды; ибо къ чему бы посылалъ его многократно, пока осушилась земля отъ воды, когда онъ не подавалъ желаемого знака, и когда уже вмѣсто его былъ употребленъ голубь? бб) что возвращеніе ворона совсѣмъ отличнo отъ возвращенія голубя, о кошоромъ сказано: *и возвратился къ нему въ ковчегъ, — и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ.* Изъ соображенія сихъ обстоятельствъ, открываеши, что воронъ *вылетѣвъ* однажды изъ ковчега, продолжалъ *отлетать и прилетать, пока осушилась земля отъ воды;* то естъ, удалялся отъ него и приближался къ нему, не подавая никакихъ примѣтъ о состояніи земли, скрывался и показывался; ошлешалъ на шрупы или дерева, и прилешалъ на верхъ ковчега; до того времени, какъ вода совершенно изсякла.

Потомъ выпустилъ отъ себя голубя. Послѣ неудовлетворительнаго опыта чрезъ ворона, кошорый любитъ влажныя мѣста, избираеши для сего же голубь, живошное

любящее мѣста сухія и плодоносныя, вѣрное своему жилищу, и особенно содружное съ человѣкомъ. Сей выборъ оправдали при опытахъ, кошорые объясняются свойствомъ сего живошнаго.

И помедлилъ еще семь дней другихъ. Сіе предполагаетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ чрезъ семь дней послѣ ворона. Частое повѣщаніе сего числа въ сей исторіи даетъ разумѣть, что обыкновеніе счислять дни седмицами идетъ отъ начала міра.

И вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него. Нѣкошорые не могутъ понять, откуда взялъ масличный листъ въ Арменіи, и при томъ послѣ пошопы. Но маслину въ Арменіи нашелъ Страбонъ, L. XI. кошорый и родился близъ Арменіи въ Каппадокіи. Листья же сіе дерево сохраняетъ всегда, Chrys. in Gen. Hom. XXVI. и, по свидѣтельству Теофраста и Плинія, можетъ расти и подъ водою. *).

Тогда Ной узналъ, что воды стекли

*) Plin. lib. XIII. c. 25. In mari rubro (mirum est) silvas vivere, laurum nimirum et oliuam baccas ferentem. Въ черномъ морѣ растутъ деревья, а именно: лавръ и олива съ плодомъ. Плиній перевелъ сіе изъ Теофраста, Hist. plant. L. IV. c. 8.

сѣ земли. Свѣденіе, кошорое Ной получилъ
 ♦ чрезъ голубя, сосстояло въ томъ аа) что
 холмы и равнины, гдѣ обыкновенно расшешъ
 маслина, уже открывающся; и бб) что зем-
 ля не такъ повреждена, чтобъ не могла
 вскорѣ обновиться для питанія животныхъ.

в) Трешія степенъ: *изсякла вода на зем-
 лѣ*. Ной узналъ о семъ догадкою пошому,
 что пущенный въ прешій разъ голубь не
 возвратился къ нему: а совершенно увѣрил-
 ся, открывъ, по сей догадкѣ, кровлю ковчега.

г) Четвертая и послѣдняя степенъ: *зем-
 ля осушилась*. То есть: послѣ того, какъ
 ея поверхность обнажилась отъ воды, дѣй-
 ствіемъ солнца извлечена изъ нея влага, безъ
 сомнѣнія глубоко ее проникнувшая; и она
 получила обыкновенный степенъ сухости и
 твердости. Сіе совершилось почти въ два
 мѣсяца.

*Во второиъ мѣсяцѣ, къ двадцать седь-
 моу дню мѣсяца земля осушилась*. Слѣд-
 ственно пошопъ продолжался годъ и де-
 сяшь или одиннадцать дней. Но годъ лунный
 съ симъ прибавленіемъ сосставляешъ круглый
 годъ солнечный.

7) ИЗШЕСТВІЕ ИЗЪ КОВЧЕГА.

15. *И сказалъ Богъ Ню: 16. Выди изъ ковчега ты, и съ тобою жена твоя, и сыновья твои, и жены сыновъ твоихъ. 17. Выведи съ собою и всѣ животныя, которыя съ тобою, отъ всякой плоти, изъ птицъ, и изъ скота и изъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по землѣ: пусть разойдутся рнѣ по землѣ, и пусть плодятся и размножаются на землѣ. 18. Ной вышелъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 19. Всѣ звѣри и всѣ гады и всѣ птицы, и все движущееся по землѣ, по племенахъ своимъ, вышли изъ ковчега.*

И сказалъ Богъ Ню: выди. Не смотря на то, что, по открытіи ковчега, около двухъ мѣсяцовъ Ной видѣлъ состояніе изсыхающей и изсыхающей земли, онъ не осмѣлился изъ онаго выйти до повелѣнія отъ Бога. Не спѣшилъ онъ искашь на землѣ своего удовольствія: но терпѣливо ждалъ, пока дѣло начаше Богомъ, Богомъ и конецъ свой воспріяло.

Пусть плодятся и размножаются на землѣ. Нѣкоторые говоряшъ, что въ ковчегъ ни человѣки, ниже другія животныя не множились, какъ бы ожидая судьбы своей и новаго благословенія для новаго міра. Замѣчаяшъ, что самъ Богъ въ открытіи

Ною предъ вступленіемъ въ ковчегъ женъ
ошъ мужей раздѣляешъ, а при изшесшвіи
изъ ковчега соединяешъ, VI. 18. VIII. 16.

Поелику невидимый Промыслъ всѣ про-
изшесшвія міра ведетъ правильными и из-
мѣренными пушями; и поелику сія правиль-
ность слабымъ наблюденіемъ человѣческимъ
удобнѣе постигаешся въ произшесшвіяхъ
великихъ и всеобщихъ: то самый разумъ
заспавляешъ взирашъ на пошопъ, какъ на
произшесшвіе весьма знаменательное въ
міробышій. Откровеніе даешъ сему воззрѣ-
нію истинное направленіе; и открываешъ
великія указанія во внѣшнемъ на внутрен-
нее, въ прошедшемъ на будущее.

По изреченію Апостола Пешра Крещеніе
ешъ *τύπος*, соотвѣтственный образъ
ковчегу Ноева, 1 Пеш. III. 20, 21. Слѣд-
ственно ковчегъ былъ *τύπος*, 1 Кор. X.
11. образъ предварительный, или прооб-
разованіе купѣли Крещенія, и великое об-
новленіе человѣческаго рода—образъ возро-
жденія каждого человѣка. — Предъ пошо-
помъ человѣческой родъ былъ плошанъ, не
причасшенъ Духа Божія, исполненъ зла во
всѣхъ своихъ помышленіяхъ, расшлѣнъ во
всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ: шаковъ человѣкъ
внѣ благодаши Крещенія и возрожденія. Въ
пошопѣ погребенъ вѣшій человѣческой родъ,

но въ шже время угошованъ новѣй родъ, сохранный въ ковчегъ: подобно сему мы крещеніемъ погребаемъ со Христомъ въ смерти для истребленія ветхаго нашего теловѣка, и въ шже время вводимъ имъ въ безсмертную Его Церковь, и напинаемъ жить обновленною жизнью, Рим, VI. 4 — 6. Тогда, какъ вселенная опустошена была гнѣвомъ Божиимъ, Ной пріять ошъ голубя масличную вѣтвь, знаменіе примиренія и завѣша съ Богомъ: шакъ, среди шреволненій міра, заключающій себя во внутреннемъ своемъ съ вѣрою и шерпѣніемъ, удостоиваешъ посѣщенія Духа Свяшаго, (во образъ голубя нѣкогда являвшагося,) и пріемлешъ ошъ него елей мира и радости духовной. —

Исусъ Хрішосъ опкрываешъ сошвѣшствіе временъ пошопы со временами своего пришешствія. Матт. XXIV. 37 — 39. Лук. XVII. 25 — 27. Онъ какъ бы съ намѣренія не опредѣляешъ при семъ шого, о какомъ говоришъ пришешствіи, Лук. XVII. 20. но по свойству вещей пошопъ можешъ бышъ признанъ прообразованіемъ и перваго благодашнаго и новаго славнаго Хрішова пришешствія. Сходство сихъ шрехъ великихъ произшешствій въ Словъ Божіемъ указуешъ общимъ для нихъ дѣйствіемъ и наименованіемъ суда, Евр. XI. 7. Іоа. XII. 31.

Апок. XX. 11, 12. и опредѣленной конгінѣ;
Б. VI. 13. Дан. IX. 24—27. Гал. IV. 4. Матт.
XXIV. 14.

Въ первомъ пришествіи своемъ Іисусъ Хрісхосъ явился другимъ Ноемъ. Онъ; также какъ сей, возвѣщаль предстоющій судъ роду развращенному; и, для спасенія вѣрующихъ отъ пошопы вѣчнаго проклятія; создалъ нерукошворенный ковчегъ — свою новую Церковь. Онъ самъ содѣлался *дверію* (Іоа. X. 9.) сего ковчегу: и пріялъ въ него дикія и крошкія, чистыя и нечистыя жившныя, пшеницу и плевелы, дабы всѣмъ угошовашь довлѣющія *обители* у Отца своего (Іоа. XIV. 2.); и всѣмъ пріобрѣсть Его духовное благословеніе. Но какъ въ ковчегъ Ноевъ не вошли тѣ самыя, копорыя вспомошествовали Ною въ его созиданіи: такъ Книжники и Фарисеи долженствовавшіе назидать Церковь *отвергли камень*, копорый долженствоваль бышь *во главу угла* (Матт. XXI. 42,) и зашворяли царствіе небесное для себя и другихъ (Матт. XXIII. 13.); такъ Іудеи, содѣлавшись изъ чадъ общованія чадами гнѣва, разсѣяны и погружены въ водахъ народовъ языческихъ. Ковчегъ Ноевъ долго носился по водамъ; но пошомъ ошановился на швердой горѣ, и далъ изъ себя жишелей всей землѣ: такъ Церковь Хрістова, долго сражалась съ волнами иску-

шеній и бѣдъ, наконецъ побѣждаетъ, утверждается надъ Царствами и Царями земными, начиная отъ высокой державы Рима, и распространяется во всѣ концы вселенныя.

Новымъ пришествіемъ Христовымъ разрѣшился судьба послѣдняго міра, подобно какъ въ пошопѣ разрѣшена судьба перваго міра. Бѣдствіе перваго міра предуготовлено смѣшеніемъ сыновъ Божіихъ со дочерями человѣческими и умноженіемъ исполиновъ: духъ блуженія и преобладанія въ естествонныхъ и духовныхъ вещахъ, предсавленный къ ошкровенію *любодѣицею* и *звѣрелиъ*, (Апок. XIII. XVII.) произведетъ бѣдствія міра послѣдняго. Судъ перваго міра предвозвѣщенъ двумя Пророками: Енохомъ (Іуд. 14, 15.) и Ноемъ: (2 Пеш. II. 5.) въ послѣднемъ мірѣ также являющіяся *два свидѣтеля* Іисусовы *пророгествующіе*, Апок. XI. 3. Но какъ пророчество Ноя не обрѣло вѣры въ слышавшихъ оное, и долгое время предсказываемый пошопъ водный насталь неожиданно: такъ *Сынъ теловѣтскій* *пришедши* *едвали* *найдетъ* *вѣру* *на земли*, Лук. XVIII. 8. и день *огненнаго* пошопа *приидетъ* *какъ* *татъ*, 2 Пеш. III. 3 — 10. Наконецъ какъ первая кончина міра была почию обновленіемъ его: такъ и послѣ грядущихъ временъ послѣднихъ явишся *новое* *не-*

бо и земля новая, Апок. ХХІ. 1. Впрочемъ здѣсь не измѣряется разстояніе между судомъ Апок. ХVІІ. 1. и судомъ ХХ. 12. между пришествіемъ ХІХ. 11. и пришествіемъ ХХ. 11. Ибо сему здѣсь не мѣсто, а можешь бышь, еще и не время. Дѣя. І. 6, 7.

Конецъ первой части.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ПЕРВОНАЧАЛЬНАЯ ИСТОРІЯ МІРА И ЦЕРКВИ ПО
ПОТОПЬ, И ПРОИЗХОЖДЕНІЕ ИЗБРАННАГО НАРО-
ДА ВЪ АВРААМЪ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССІИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
ВЪ МЕДИЦИНСКОЙ ТИПОГРАФІИ
1819 ГОДА.

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная.

Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть, еже будетъ.

Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20 — 22.

По окончаніи пошопа міръ обновляешся:
1) со стороны челоуѣка шоржесшвеннымъ
жершвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бо-
га обѣшованіемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. *И создалъ Ной жертвенникъ Іеговѣ;
и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ
всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всесожже-
нія на жертвенникъ.*

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной
присшупаешъ къ жершвоприношенію. Къ
сему долженшвовали побудитъ его не шоль-
ко а) благодарностъ за избавленіе въ опа-
сности, но также б) благоговѣйный спрахъ
открывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнія не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. СХХІХ. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писаніи: но самая вещь долженствовала бытъ не новая въ сіе время: ибо не лзя думать, что бы Ной отважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, приняшихъ отъ благочестивыхъ предковъ, и установленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ. Жертва всегодная: потому, что избавленіе всегодное.

И принесъ всесожженія. Еврейское *עולה* вообще значить восхожденіе или возношеніе; а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жертву всесжигаемую, Лев. I. 9. шакъ и во всякомъ родѣ жертвы сжигаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И потому всесожженіе есть жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается истинное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно затрудняться сравненіемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

2) ОБЪТОВАНИЕ.

21. *И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человекѣ, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его: и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* 22. *Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи, не пресѣкутся.*

Обътованіе о сохраненіи тварей послѣ потопѣ прошивопологающа предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13, и соотвѣтствуетъ умилощивительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божіимъ постановленные въ началѣ законы природы, послѣ Словомъ Божіимъ потрясенные, словомъ же Божіимъ паки возстановляюща и ушверждающа. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію тварей отъ потопѣ: то дѣйствіе сего же благочестія становивша случаемъ къ общанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человекѣ, обоняющаго запахъ пищи; и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ес. См. Лев. XXVI. 31. Достой-

но примѣчанія, что выраженіе: *вона успокоенія*, по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророчесшвенному имени *Ноя*, которое означаетъ *Упокоителя*.

И сказалъ Іегова въ сердцахъ своихъ: по есмь, въ сокровенныхъ совѣщахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасносшь тварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, потому что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, представляють странную сложносшь поняшій, какъ будто Богъ не хочетъ проклинашь земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будто Онъ показываетъ себя умилоштивленнымъ пошому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божесшва не досшойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительпо какъ для подлинника, шакъ и прошивъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, то есть, за то, что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не обѣщаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хочетъ проклинашь земли и всего живущаго, и б) не хочетъ поражашъ шакъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ пошопѣ: слѣдственно предоставляешъ себѣ и впредь а) наказанія частныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святости Промысла, перемѣняешъ образъ только его дѣйствованія. Прежде Правосудіе открылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйствовашелемъ: опселя Правосудіе будешъ являться въ частномъ, какъ напримѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкутся. Порядокъ временъ возобновляешся не пошому, чшобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи пошопы: но пошому, что его благопшворныя дѣйствія мало были оцущительны.

Впрочемъ представляющійся здѣсь вопросъ, о числѣ временъ года у древнихъ, не разрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлитъ годъ только на лѣто и зиму LXXIII. 17. Имени весны нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали осени, Diod. L. 1. с. 1.

Во всѣ дни земли. Симъ показывается, что изображенное обѣщаніе не вѣчно, а имѣешъ свой предѣлъ. Дни земли наконецъ должны уступитъ мѣсто днямъ небесъ, Пс.

LXXXVIII. 36. и тогда не только время года, но и *нощи не будетъ*, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ не благоволитъ однихъ наружныхъ жертвъ и всесожжений; Пс. L. 18. Евр. X. 4—10. то надобно, чшобы жершва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, кошорое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, чшо она, будучи всеродною и всеобщею жершвою, опъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жершвы Хрісшовой. *Возношеніе всесожженія на олтарь* знаменовало то *вознесеніе* Іисуса Хрісша опъ земли, кошорымъ онъ всѣхъ привлекаетъ къ себѣ, Іоа. XII. 32. и *благоуханіе успокоенія*, кошорое обонялъ Богъ, шакъ сказать, издавеча, была любовь Искупишеля, съ кошорою онъ *предалъ* себя за насъ въ *приношеніе и жертву*, во *благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олшаремъ: поколику онъ же возносишь къ Богу и наши жершвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего отшкрывается, чшо Богъ обновляетъ и благословляетъ весь міръ во Хрістѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. ІХ. 1 — 17.

Изобразивъ волю Божію обновляющую міръ послѣ пошопы и приводящую его въ безопасностъ отъ подобныхъ казней, С. Повѣствовашель предсшавляетъ еще два откровенія подобнаго содержанія, ІХ. 1—7, 8 — 17. Но поелику сія плодовишосць не можешъ бышь излишесшвомъ: шо должно заключишь, чшо два послѣднія повѣстшвованія имѣють цѣль отличную отъ перваго.

Слова сихъ откровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ шварямъ, чего, по видимому, требовало содержаніе оныхъ (ІХ. 1. 5. 10, 11. 15, 16.), и чшо не есть безпримѣрно въ С. Писаніи (Б. І. 22.): но къ *Ною и сыналиѣ его*, ІХ. 1, 8. Сіе уже даетъ разумѣть, что сущесшвенный предметъ сихъ откровеній касаетш-

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ шварей, но Ноя и его попомства, шо есть, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое откровеніе отнесся 1) къ человѣку въ состояніи природы и общежитія; а второе поставляетъ его 2) въ царствѣ Благодати и вѣры.

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ И ОБЩЕЖИТІЯ.

ІХ. 1. И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его; и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земныя, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы [Мною] въ ваши руки. 3. Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную. 4. Только плоти съ душою ея, шо есть, съ кровію ея не ѣшьте. 5. Я изыщу и вашу кровь, въ копорой жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу теловѣка отъ руки теловѣка, брата его. 6. Кто прольетъ кровь теловѣческую; того и самого кровь пролется между теловѣками: ибо теловѣкъ созданъ

по образу Божію. 7. И такъ вы плодитесь, и размножайтесь, и распространяйтесь по землѣ, и цѣлюжайтесь на ней.

Сосшояніе природы и общежитія Богъ обновляешъ своимъ *благословеніемъ*, т. подобно какъ сіе было по сошвореніи челоуѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаешъ въ себѣ права: умножаешъ свой родъ, и обладаешъ шварями. Упошребленіе ихъ Ошкровеніе опредѣляешъ и обезпечиваешъ нѣкошорыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою швари, но не спрашнымъ. Когда же вѣнутреннее досшошншво челоуѣка уже не покаряешъ ему шварей: Богъ обуздываешъ ихъ спрахомъ. Сей спрахъ освобождаешъ насъ опѣ опасошей со спороны сильнѣйшихъ, нежели мы, живопныхъ, и заспавляешъ ихъ служишъ намъ: но, пользуясь сими преимущесшвами, мы должны воспоминашъ, колико ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ спрашенъ. А ешъли иногда звѣри и выходятъ изъ сего спраха: мы также не должны обращашъ сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, еалѣ да

будетъ въ пищу. Живошныя назначающа въ пищу послѣ пошопы пошому, какъ думаютъ нѣкошорые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не достало бы для множесшва человекъ; что б) плодотворная сила земли оскудѣла, и что в) слабость человеческого шѣла шребовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) *Θεοδορίης* говоритъ, что Богъ, провидѣвъ наклонность человекъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское поштеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать. д) *Іеронимъ, Cont. Jou. L. I.* думаешь, что Богъ оказалъ въ семъ случаѣ снисхожденіе жестокосердію.

Впрочемъ хотя Богъ даетъ въ пищу человеку все, что движется: но можно думать, что раздѣленіе живошныхъ чисшыхъ и нечисшыхъ въ опношеніи къ пищѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и ушвердилось обычаемъ. Ибо шакое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. *Hieron. adver. Jou. L. II.*

Только плоти съ душею ея, по естѣ кровію ея не ѣшьте. Давъ человеку власть надъ живошными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являешь свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторяется между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10 — 14. Втор. XII. 23. и даже въ новомъ Завѣтѣ; Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повторительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣть, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть отдѣлена.

Изъ тогоже соображенія открываются и причины запрещенія крови:

а) Естественная: ибо душа плоти ~~есть~~ крови есть, Лев. XVII. 11. то есть, кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствіи души *). Приема живѣйшія впечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія шѣла, какъ найдено опытами перелишія. И такъ быть можетъ, что частое и въ большомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу естественно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

*) Древніе вообще такъ думали. Иосифъ: *χαρις αἵματος, ἐν τῷτα γὰρ ἡ ψυχὴ*. Безъ крови: ибо въ ней душа. Плутархъ: *το αἷμα νομὴ καὶ τροφή ἐστὶ τῷ πνεύματι*. De Poesi Homerica. *Кровь есть пища и пища духа.*

каши: כחם буквально: *въ теловѣкѣ*, нѣкоторые излагають: *трезѣ теловѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. В. IX. 10. и преимуществуешь шѣмъ, что представляешь законъ въ свойственной ему полношѣ и всеобщности.

Кому принадлежитъ право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается пошому, что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣчскій состоялъ только изъ одного опца съ дѣтьми и женами.

Ибо теловѣкѣ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ при закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволишельно убивать животныхъ, какъ швари обладаемыя человекомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благочестивымъ чувствованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе опнимать жизнь у животныхъ не проложило пуши къ человекуубійству, должно памятовать, что

власшъ надъ владыкою земныхъ тварей принадлежишъ Богу; и что сокрушающій подобіе и образъ Божій оскорбляетъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Откровение заключаеся пѣмъже благословеніемъ, кошорымъ началось: и пѣмъ показываеся, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. *И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вѣстѣ сѣ нимъ: 9. се, Я поставляю заветъ Мой сѣ вами, и сѣ потомствомъ вашимъ послѣ васъ, 10. и со всякою находящеюся сѣ вами душою живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными ѹ васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными; 11. поставляю заветъ Мой сѣ вами въ шомъ, что не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ ѹже потопа на опустошеніе земли. 12. При селѣ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завета, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душою живою находящеюся сѣ вами въ роды на всегда: 13. Я полагаю дугу Мою въ облакъ,*

попа. Она могла быть до попопа также, какъ вода и омовеніе были прежде крещенія.

Ключъ ко внутреннѣйшей тайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находишь въ Пророкахъ Исаи, LIV. 8 — 10. и Іезекіилъ, I. 28. и въ откровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаешъ *свѣтлый завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печашъ завѣша сего, есть образъ благодатнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый) изображаютъ: а) огонь Божій правосудія, б) кровь Хрістову его угашающую, и в) благодатное обновленіе жизни.

ИСТОРИЯ НОЯ И СЫНОВЬ ЕГО ПО ПОТОПЬ.

Б. IX. 18 — 29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляется: 1) начатки человѣческаго рода по пошопь, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24—27. 6) лѣтосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПЬ.

18. Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега были: Симиъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана. 19. Сии трое были сыновья Нова. Отъ сихъ населлась вся земля.

Симъ, Хамъ и Іафетъ. Не въ первый разъ изчисляешь Моисей сыновъ Ноевыхъ: однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ опвѣщиваетъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегѣ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ потопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для того, чтобы Евреи видѣли происхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, кошорыхъ землю должны были занять; или б) для того, чтобы приготовить къ разумнѣю проклятія, о кошоромъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вотъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій отъ нихъ происходитъ.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. Ной началъ воздѣлывать землю, и насадилъ виноградики.

Поелику природа послѣ потопа не вдругъ могла обогатиться какъ плодами, такъ и животными употребляемыми въ пищу: то не удивительно, что Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію винограда и

употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ бытъ, на долго, поврежденные въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство снѣдныхъ веществъ на растѣнной пошопомъ землѣ, и в) собственная его старость требующая пищи подкрѣпляющаго и ободряющаго.

3) П А Д Е Н І Е.

21. Однажды пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ среди шатра своего.

Опьянѣлъ. Отцы церкви: Злапоустъ, Ном. XXIX. in Genes. Θεодоритъ, Quæst. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, с. 29. Василій, De jejun. hom. I. извиняють Патриарха въ семъ паденіи, полагая, что ему доселѣ не извѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Мат. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣствованія показываетъ, что сіе было во снѣ.

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ. 23. Симъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно представить, что нагота Ноя осталась бы закрытою для Сима и Іафета, если бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И такъ сей открылъ ее снова. Сие обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недоспашокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Прошивныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые не видали наготы отца своего.

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. Когда Ной проснулся отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его: 25. тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ

онѣ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Силовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ елицу. 27. Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онѣ въ шатры Силовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ елицу.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждаться покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и сшократно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣстствовашея, который желалъ здѣсь открыть не столько добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчесшвенный его духъ и судьбу его попомшва.

Слова Ноя хотя обращены къ тремъ сынамъ его, но дѣляшся на двѣ части, шось, на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показывающъ, что въ нихъ заключается судъ не только челоѣческій, сколько Божій, и не просшыя желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онѣ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи

попомъ былъ, по выраженію Іорнанда, *емб-здомъ и росадникомъ народовъ*.

И да вселится онъ въ шатры Силовы. Нѣкоторые сіе разумѣютъ о Богѣ, и отно-сятъ къ обишанію Его въ скиніи свидѣнія и храмъ Соломоновомъ. см. Пс. СХХХІ. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и послѣдующими пребуесть, что бы онъ при-ложены были къ Іафешу. Содержаніе сего пророчества повториъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24. а Греки и Римляне показали его собы-тіе, когда вошли съ оружіемъ въ страны попомства Симова. Кромѣ сего, *шатры Силовы*, жилища спранниковъ и пришельцевъ земли, и вмѣстѣ жилища Бога благословля-емаго *Силомъ*, Бога Симова, могутъ оз-начать Церковь сохраненную въ попомствѣ Сима, и наконецъ принявшую подъ кровь свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I. 12. и язычниковъ, попомковъ Іафеша.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе бы-ло, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ странахъ.

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста пятьдесятъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Нав-*

ыхъ было девять сотъ пятьдесятъ лѣтъ;
и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣтосчисленію Патриарховъ, нѣкошорые удивляющіяся многочисленнымъ превращеніямъ, которыя Ной видѣлъ въ продолженіи своей жизни: такъ какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще нѣсколько лѣтъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подверженный поруганію, покрываемый, проклинаящій, благословляющій, не безъ приличія почитается прообразованіемъ Іисуса Хріста, испившаго всю чашу яроспи Божіей, или паче собсшвенной любви къ человѣку, обнаженного на крестѣ, подверженного какъ въ себѣ самомъ, такъ и въ своихъ членахъ, поруганію плотскихъ человѣковъ, но за то ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ рабствѣ грѣха, съ благословеніемъ объемлемого подъ покровомъ вѣры истинными чадами Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и ихъ благословляющаго, распространяющаго, посвящающаго, воцаряющаго. Только сей образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ; а обрѣшенъ созерцаніемъ Опцевъ Церкви, каковы Іеронимъ, *contra Lucifer*. Августинъ, *de civ. Dei*. L. XVI. с. 2. Кипріанъ, *Epis.* LXI.

сшвенно сыновья; но и неопредѣленно *по-толки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писатель выражается точнѣе и обстоятельнѣе, когда говоришь собственно о сынѣ, 8. 15.

Гомеръ. Народъ сего имени Іезекіиль полагаетъ къ Сѣверу отъ Іудей, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Пошомковъ Гомера Флавій находишь въ *Гомарянахъ*, древнихъ жишеляхъ Галашіи, Бохаршъ во *Фригійцахъ*, Михаэлисъ въ *Киливрахъ* или *Цельшахъ*. См. Bochart. Phal. et Can. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогъ. И сего должно искашь на Сѣверѣ, по указанію Іезекіиля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Θεодоритъ, Іеронимъ, производяшъ отъ него Скиѳовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L. XI. Бохаршъ находишь имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, кошорый Колхидяне и Армяне называли *גוג חסאן* *Гог-хасанъ*, *Гогова крѣпость*.

Мадай. Въ книгахъ Даниїла, V. 28. и Есѳири, I. 3. сіе имя безпрекословно значишь *Мидянъ*. Ихъ отъ Мадаи производяшъ и Флавій; и всѣ согласны въ томъ.

Іаванъ. Сіе имя сокращенно можешъ бышь произнесено *Іонъ*, а отъ сего производяшъ имя *Іонянъ*, кошорымъ нѣкогда на-

зывалась большая часть племенъ Греческихъ, преимущественно же Мало-Азіійскія. Гомеръ жишелей Делоса называетъ *Іаонами*, Нутп. Ароі. Царь *Іаванъ* у Даніила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Седмидесятишолковниковъ: *Θовелъ*. Отъ сего, вѣроятно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Θовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Отъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Θовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Страбонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ*. L. XI.

Θирасъ. Всѣ согласны, что сей есть отецъ *Θракіянъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виѳиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, острововъ, *Асканскихъ*, также города и области *Асканіи*. Бохаршъ думаетъ, что и *Понтъ Аксенозъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* прошиворѣчишь свойству Поншійскихъ народовъ.— Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 27. призывающа на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохаршъ, примѣняя сіе къ насшоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

фонша, Сугор. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгъ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ.* Флавій, и за нимъ Бохаршъ, дають ему *Пафлагонію*, коея жишели нѣкогда назывались *Рифатами*, Ромр. Mel. L. I. Другіе отъ сего производятъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаетъ на восточной сторонѣ Дона) и народа *Арифеевъ*, кроткаго по имени (𐤀𐤓𐤁 Араб.) и по описанію Геродота. *)

Θογαρμα. *Домъ Θογαρμα* у Іезекиіля представляется изобилующимъ конями и всадниками XXXVII. 14. По сему признаку Бохаршъ находитъ оный въ Каппадокіи. Но

*) τῆτες ὄδεις ἀδικεῖ ἀνδράπων, ἱεροὶ γὰρ λέγονται εἶναι, ἡδὲ τι μέρησιν ἔπλων ἐκτέεται. Καὶ τῆτο μὲν τῷσιν περὶοκέρουσιν ἔταί εἰσι τὰς διαφορὰς διακρίνοντες. Τῆτο δὲ ὅς ἂν καταφύγῃ εἰς τῆτες, ἀπ' ὧδενοσ' ἀτίκείται. L. IV. с. 23. Сихъ никто изъ челоѣковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣютъ. Они разрешаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никѣмъ оскорбляемъ не бываетъ. Геродотъ называетъ сей народъ *Аргителли*: но Плиній, изъ Геродота же, *Арифелли*, Hist. nat. L. VI. с. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофонта, Ехред. Сур. L. IV. и Страбона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Ариана есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ произхожденіи.

Элиша. Жилища его, по отцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по Халдейскому толковнику, *Елласъ* или *Еллада* (Ὀμηρ.); по Флавію, *Эолия*; по Бохаршу, *Элида*, и вообще Пелопоннису. Баерлици изъ острововъ Элиша, упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведение Лаконіи и окрестныхъ странъ *).

Тарсисъ. Признаки земли Тарсисъ суть: положеніе отдаленное отъ Палестины, на западъ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе металловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣроятностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ пристань и островъ *Тартессъ*, и городъ *Тарсій*, *ταρσηϊον*, Polyb. L. III. и гдѣ обиліе металловъ въ древнія времена было не обыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H. N. L. III. c. 3.

Киттиѣ. Бохаршъ отъ сего производитъ Италію, относя пророчества Валаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI.

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestae purpuras clientae. Horat.

29, 30. о корабляхъ Киттилѣ, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латиулѣ* есть переводъ Арабскаго *Кетилѣ*, что значишь *сокрытаго*. Съ большею основательностію полагають, что Кишшимъ есть *Македонія*: ибо а) въ семъ знаменованіи употребляешь сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. 1. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашающся съ событіемъ всѣхъ пророчества о *землѣ и островахъ Киттилѣ*, Иса. XXIII. 1. Іез. XXVII. 6. и в) древнее имя *Македоніи*, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттилѣ*.

Доданилѣ. По нѣкошорымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 7. *Роданилѣ*. Тѣ, кошорые слѣдуютъ сему послѣднему чшенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ шо дѣлають Седмдесять полковниковъ и Іеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Роданузіи*, какъ Бохаршъ. Если предпочесть первое чшеніе: шо селеніе Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣють одно имя: *Додона*. Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, I. II. с. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подтверждаютъ сію догадку. Прорицанія давала, по сказаніямъ Египтянъ, *жрица*, а по баснословію Додонскихъ жрецовъ, *голубица*:

сіе разнорѣчіе об'ясняється Фінікійскимъ, или Еврейскимъ именемъ *יָוָנִי* *Іаваниѡѡ*, или *Іоаниѡѡ*, кошорое можешь означашь и *женщину* отъ племени *Іавана*, и *голубицу*.

Поселенія. Сіе значеніе слова *יָבֵנִי*, почерпнутое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, кошорое дають оному здѣсь Седмдесять шолковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Чшо же Евреи однимъ и шѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ сосшояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственой ихъ земли. И другіе Азіатскіе народы шолько Азію почишали швердою землею. См. Herod. L. II. с. 103. Бышописашель, указуя на поселенія народовъ языческихъ, кажешся хошѣль обратишь вниманіе соошечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ шо время племена Европы.

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. Сыны Хама: *Кушѡѡ*, *Мицраилѡѡ*, *Футѡѡ* и *Ханаанѡѡ*. 7. Сыны Куша: *Сева*, *Хавила*, *Савта*, *Раама*, *Савтеха*. Сыны Раамы:

Шева и Деданъ. 8. Кушъ родилъ также Нимрода: Свѣ натаѣъ быть силенъ на земли. 9. Онъ былъ силенъ звѣроловствоми предъ Богоми; потому и говоритсѣ: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствоми предъ Богоми. 10. Царство его внатаѣъ составляли: Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ земли Сеннааръ. 11. Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Рехсвоѣъ-иръ, Калахъ, 12. и Ресенъ, между Ниневією и между Калахомъ, городъ великій. 13. Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анаимъ, Левавимъ, Нафтихимъ, 14. Патрусимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ. 15. Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ, 16. Іевуци, Эмори, Гиреаши, 17. Хивви, Арки, Сими, 18. Арвади, Целари и Хамаѣи. Въ послѣдствіи времени племена Ханаанскія разсѣялись. 19. И шла граница Хананеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газъ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмъ и Цевоиму до Лаши. 20. Сіи суть сыны Хамовы, по племенамиъ своимъ, по языкамиъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.

Кушъ. Кушъ есть Еѣіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и произшедшая отъ ней, Африканская. Первое доказываеѣсь: а) смѣшеніемъ имениъ Кушъ и Мидіанъ въ Ищоріи Моисея, Исх. III. 1, Чис. XII. 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравією*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа *Кушъ* въ Азіи, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Последнее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, *Antiq. L. I. c. 6.* б) по переводамъ Новаго Завѣша Сирскому и Арабскому, по кошорымъ *Еѳіопія*, *Кушъ* и *Абиссинія* суть одно, *Дѣя. VIII. 27.* и в) по естественному признаку *Еѳіоплянъ* у *Іереміи*, XIII. 23.

Мицраилъ. Сіе имя въ С. Писаніи постоянно знаменуетъ *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часто можно видѣшь у Пророковъ между народами Африканскими, *Іер. XLVI. 9. Іез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9.* Флавій говоритъ, что это Ливія; и находишь также у Греческихъ писателей область и рѣку *Футъ*, о кошорой упоминаетъ и Плиній, *L. V. c. 1.*

Ханаанъ. Сей далъ жителей и наименованіе землѣ *Ханаанской*, въ кошорой заключалась *Іудея*, *Финикія* и *Сирія*.

Сева. О попомствѣ его упоминается въ пророчествѣ *Исаи*, *XLV. 14.*, гдѣ Богъ оподаетъ *Киру* торговлю *Куша* и *Савеевъ*. Флавій показываетъ городъ *Сава* въ *Еѳіопіи* Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между сынами *Іекпана*, 29. Ошъ *Хавилъ*, сына *Ху-*

сова, производящъ *Хавланъ*, иначе *Темень* въ *Аравіи*.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія попомства его находятъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ щастливой *Аравіи* у *Пшоломея*), *Софѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у тогоже писателя), *Мессаваты* (кошорыхъ *Плиній* полагаетъ въ предѣлахъ *Персіи*).

Реама. По произношенію *Седьмидесяти* *шолковниковъ*: *Реама*. Признаки сего племени у *Іезекіиля*, XXVII. 22. съ вѣроятностію показывающъ страну въ *Аравіи* близъ Персидскаго залива, гдѣ городъ *Реама* по *Пшоломею*.

Савтеха. Имя, кошорое не встрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и кошорое бесполезно преслѣдовавъ догадками.

Шева. Тоже имя встрѣчается опять въ семь родословіи, 28. и еще въ родословіи *Авраама*, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику *Бохаръ* относитъ шѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами *Куша* или его попомковъ (см. *Пс.* LXXI. 10. *Іез* XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаетъ его попомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по *Пшоломею*, и горы *Сабо* у *Арріана*.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ *Идумеями*, *Іер.* XXV. 23.

XLIX. 8. а производило отъ Дедана внука Аврамова, **Б. XXV. 3.** Другое, по описанію Іезекіиля, **XXVII. 15. XXXVIII. 13.** должно полагашъ при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы*. Отсюда можешъ бышъ, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также *Нимрода*. Слава сего челоуѣка причиною того, что Моисей говоришъ о немъ ошдѣльно отъ его брашъевъ. Имя *Нимрода* значишъ *бунтовщика* или *горделивца*.

Сей *наталъ* быть *силенъ* на землѣ. Симъ означаешся власшъ и богашсшво, **Пс. CXI. 2, 3.** а иногда и преобладаніе, **Пс. LI. 3.**

Онъ былъ *силенъ* *звѣроловствоиъ* *предъ Богоиъ*. Слова сіи могушъ означашъ какъ шо, что *Нимродъ* искусень былъ въ звѣроловсшвѣ, шакъ и шо, что симъ искусствомъ досшигъ онъ власпи надъ людьми. *Сильный предъ Богоиъ* ешъ шоже, что сильный безъ примѣра между челоуѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ сущъ ошраженія благочесшиваго чувсшвованія шѣхъ, кошорые образовали и упошребляли оный. См. **Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.**

Потому и говорится: какъ *Нимродъ* *силенъ* *звѣроловствоиъ* *предъ Богоиъ*. Для показанія того, что память *Нимрода* еще сущесшвовала въ народномъ преданіи, Моисей упошребилъ здѣсь или пословицу, или

опытокъ нѣкошораго народнаго спихошво-
ренія. Смыслъ сего изреченія тошъ, что
мужештвеннаго подвижника или хитраго
пришѣснпсся сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало
до раздѣленія народовъ, и назначался бышъ
столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, ко-
торый, вѣрояшно, имѣлъ великое участіе
и въ умыслъ столпошворенія, воспользовал-
ся, по смѣшеніи языковъ, трудами всего
рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема
Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохаршъ думаетъ, что Халне
есть главный городъ Халонитиды въ Асси-
ріи, извѣстный въ послѣдшѣмъ времени
подъ именемъ Кшисифона.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ
означается Вавилонія: но пространштво
его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обы-
кновенно переводили сіе мѣсто древніе. Но-
вѣйшіе, принимая *לשון* вмѣсто *לשון*, чему
примѣры есть, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI.
10. по большой части переводятъ такъ:
изъ сей земли вышелъ онъ, то есть Ним-
родъ, въ Ассирію.

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохаршъ
находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигрошъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Реховоеѡ-ирѡ, или **Реховоеѡ-городѡ,** такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города **Реховоеѡ-ганнагарѡ,** Б. XXXVI. 37. По свидѣтельствѣ Ефрема, это **Адіа-бена.**

Калахѡ. По Ефрему, **Хешро,** или **Гарша.**

Ресенѡ. Въмѣсто великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудилѡ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Ошличительный знакъ сего народа у Исаіи. LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. есшь искусство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Аналилѡ. Бохаршъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Гамманы* или *Гараманты.*

Легавилѡ. Бохаршъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ,* жившимъ на западѣ отъ Оиванды въ странѣ песчаной и жаркой. *לגלג* *легава* значитъ *пламя* и *жаръ.* См. Іон. I. 19.

Нафтюхилѡ. *Нефѡисѡ,* по словамъ Плутарха, *Lib. de Iside.* у Египтянъ означаетъ край земли приморскій. Посему жилища народа *Нафтюхимъ* нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фѡіа* у Птолемея.

Патрюсилиѣ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросѣ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она ошдѣлена ошъ него. Бохаршъ шолкуешъ сіе о *Θивайдѣ*, находя положеніе спраны *Патросѣ* означеннымъ въ изчисленіи часшей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именующся по порядку, начиная ошъ стороны Палестины, *Магдолѣ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѣ* (у Геродота *τάφνας πηλυσίαι*), *Нофѣ* (иначе *Мофѣ*, шо есть *Мелфисѣ*), и *Патросѣ* (*Θиваида*, гдѣ область *Паѳуритѣ*, по Плинію).

Каслюхилиѣ. Бохаршъ разумѣешъ подъ симъ именемъ Колхидянь, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не шоль древно. Другіе полагаюшъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Ошъ *Каслюхилиѣ* производяшся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣсшахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можешъ бышъ, *Филистимляне* переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторилиѣ. Древніе, начиная ошъ Седмидесяши шолковниковъ, называюшъ ихъ *Каппадокійцами*. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаешъ, что *Кафторѣ* есть *Кипрѣ*.

Цидонъ. Отъ сего **Сидонъ** главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудей около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуси. Сего попомки обитали въ Іерусалимъ до временъ Давида. См. Ис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западъ отъ Іордана, Ис. XXIV. 11. По сему шрудно почестъ оное за одно съ **Гергесинцями**, Маш. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанъ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палесшины, Ис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохаршъ производишъ городъ **Арку**, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Пшоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaез. Heb. in Genes. пишешъ, что недалеко отъ Арки находился Сини. Спрабонъ, L. XVI. упоминаешъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанъ, называемомъ **Синна**.

Арвади. Отъ сего, какъ кажешся, жили **Арада**, острова противъ устья рѣки Элевѳера.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ **Симира**, близъ Элевѳера.

ошривокъ нѣкошораго народнаго спихошворенія. Смыслъ сего изреченія тошъ, что мужештвеннаго подвижника или хишраго приштѣснпсся сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался бышъ столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣрояшно, имѣлъ великое учаспіе и въ умыслъ сполпошворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, шрудамъ всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это ешъ Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохаршъ думаетъ, что Халне ешъ главный городъ Халонитиды въ Ассиріи, извѣстный въ послѣдшвіи времени подъ именемъ Кшисифона.

Сеннааръ. Извѣстшо, что симъ именемъ означаешся Вавилонія: но пространштво его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая *לְיוֹן מִן־הָאָרָץ* вѣсшо *לְיוֹן מִן־הָאָרָץ*, чему примѣры ешъ, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большой части переводяшъ шакъ: *изъ сей земли вышелъ онъ*, то ешъ Нимродъ, въ Ассирію.

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохаршъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигрошъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Реховоеѡ-ирѡ, или **Реховоеѡ-городѡ,** такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города **Реховоеѡ-ганнагарѡ,** Б. XXXVI. 37. По свидѣтельствъ Ефрема, это **Адіабева.**

Калахѡ. По Ефрему, **Хешро,** или **Гарша.**

Ресенѡ. Въмѣсто великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудимѡ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Ошличительный знакъ сего народа у Исаія. LXVI. 19. и Іеремія XLVI. 9. есть искусство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анашимѡ. Бохаршъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Галиманы* или *Гараманты.*

Легавимѡ. Бохаршъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамѡ,* жившимъ на западѣ отъ Оиванды въ странѣ песчаной и жаркой. *לגלג* *легава* значить *пламя* и *жарѡ.* См. Іон. I. 19.

Нафтюхимѡ. *Нефѡисѡ,* по словамъ Плутарха, *Lib. de Iside.* у Египтянъ означаетъ край земли приморскій. Посему жилища народа *Нафтюхимѡ* нѣкоторыя ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристали *Фѡіа* у Птоломея.

Патрюсилиѣ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросѣ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она ошдѣлена ошъ него. Бохаршъ шолкуешъ сіе о *Θивайдѣ*, находя положеніе сѣраны Патросѣ означеннымъ въ изчисленіи часшей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именующся по порядку, начиная ошъ сѣроны Палеспины, *Магдолѣ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѣ* (у Геродоша *ταίφνας πλησίαι*), *Нофѣ* (иначе *Мофѣ*, шо есть *Мелфисѣ*), и *Патросѣ* (*Θиваида*, гдѣ обласшъ *Παυριτѣ*, по Плинію).

Каслюхилиѣ. Бохаршъ разумѣешъ подъ симъ именемъ Колхидянь, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не сшоль древно. Другіе полагаюшъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Ошъ *Каслюхилиѣ* производяшся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣсшахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можешъ бышъ, Филиспимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторилиѣ. Древніе, начиная ошъ Седмидесяши шолковниковъ, называюшъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаешъ, что *Кафторѣ* ешъ *Кипрѣ*.

Цидонѣ. Отъ сего **Сидонѣ** главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетѣ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуси. Сего потомки обитали въ Іерусалимѣ до временъ Давида. См. Ис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаси. Племя сіе сражалось съ Евреями на западѣ отъ Іордана, Ис. XXIV. 11. По сему трудно почестъ оное за одно съ **Гересинцами**, Мат. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанѣ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Ис. XI. 19.

Арки. Отъ сего **Бохаршѣ** производить городъ **Арку**, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Пшоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился **Сини**. Страбонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанѣ, называемомъ **Синна**.

Арвади. Отъ сего, какъ кажешся, жилища **Арада**, острова противъ устья рѣки **Элевѳера**.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получивъ начало городъ **Силира**, близъ **Элевѳера**.

Хамави. По книгѣ Числъ, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. Хамаѡъ есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе толковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ, у Грековъ называемой Епифанією.

Для Евреевъ, кошорые вскорѣ должны были занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Востоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *Луса*, иначе *Каллиррое*.

Сии суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симъ заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только тѣ изъ нихъ, кошорыхъ имена сдѣлались именами племенъ, языковъ, земель и народовъ.

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Евровыхъ, старшаго брата Іафету. 22. Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-

факсадъ, Лудъ и Аралъ. 23. Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геверъ и Машъ. 24. Арфаксадъ родилъ [Каинана; Каинанъ родилъ] Шелалаха; Шеллахъ родилъ Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Пелегъ, потому что во дни его земля разделена; имя брату его: Токтанъ. 26. Отъ Токтана родились: Алмодадъ Шелефъ, Хацармаветъ, Терахъ, 27. Гадорамъ, Узалъ, Дикла, 28. Овалъ, Ави-мавлъ, Шева, 29. Офиръ, Хаила и Иовавъ. Всѣ сии были дѣти Токтана. 30. Поселенія ихъ простираются отъ Меша до Сефара, горы восточной. 31. Сии суть сыны Симиовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ. 32. Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, въ родословномъ ихъ порядкѣ, въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на земли народы послѣ потопа.

Отца всѣхъ сыновъ Евровыхъ. Съ Еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводящъ: отцу всѣхъ сыновъ той стороны, то есть живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе לְכָל בְּנֵי נֹחַ не полно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: לְכָל בְּנֵי נֹחַ וְכָל הָעָם Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя Евръ есть извѣстное имя лица въ оемъ самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся пошомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV. 24. и пошому нѣтъ нужды искашь оному другаго произхожденія и значенія. Чшо же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его часшно *отцелиъ сыновѣ Еверовыхъ*; сему причиною шо, чшо писашель посшепенно входяишь изъ всеобщей въ часшную Ишпорію *сыновѣ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевѣ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно шакже перевести: *брата Іафету старшелу*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказашъ полнѣе, напримѣръ: *старшелу сыну Ноеву*. Чшо Іафешъ былъ первородный, сіе догадкою выводишь можно изъ сравненія лѣшочисленія жизни Ноевой съ лѣшочисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло сшашься, чшо въ первомъ изъ сихъ мѣстъ посшавлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о шрехъ сынахъ упомянушо безъ различенія временъ рожденія ихъ; сшрогосшъ же лѣшочисленія предосшавлена другимъ двумъ мѣстамъ. Напрошивъ шого, чшо Симъ былъ первородный, примѣшно изъ шого, чшо въ исчисленіи брашьевъ онъ обыкновенно посшавляешся первый, V. 32, VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Ошсшупивъ здѣсь ошъ сего порядка, и посшавивъ родословіе Сима послѣ

родословій брашъевъ его, Писатель имѣлъ причину напомнишь чашащелю, что Симъ есть старшій братъ *Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удостоивая между шѣмъ наименовать съ ними прешьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Елаиъ. Отъ сего ведетъ начало *Елманды*, спрана между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часто и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшиваешься, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значить *щастливаго*. Имъ означається Ассирія, и она достойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксатъ. Слабый слѣдъ сего имени находишь Бохаршъ у Пшоломея въ имени *Аррапахитиды*, которая была часть Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже спрана, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоставлена была лучшая слава — быль между Пашріархами народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, пошомками Луда почишають *Лидянъ*.

Араиъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а спраны очень многія: *Араиъ Нагараиъ*, (Арамъ междурѣчная, то есть Месопоташа-

иіа,) Б. XXIV. 10. *Надан-Араиъ* или *Содс-Араиъ*, (Арамъ польская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Араиъ-Всѣ-рѣховъ*, *Араиъ Цо-ва*, 2 Цар. X. 6. 8. *Араиъ-Дамаскѣ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже отчество Нахора и отчество Іакова называется Арамъ, Б. XXV. 20. Втор. XXVI. 5. Въ Пророчествѣ Амеса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамяны* изъ *Кира*, которой страны нѣкоторые ищущъ окологрѣки *Кира* въ Персіи, или около *Юра* въ Іверіи. Чѣмъ столь многимъ странъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ отчествомъ *Арамяны*. И Греки употребляли имя *Арамеи* или *Ари-мовъ*; а потомъ стали называть чѣмъ *Сирі-цами*. Str. L. XVI.

Уцъ. Оимъ именемъ называется еще первенецъ *Нахора*, Б. XXII. 21. и одинъ изъ потомковъ *Исава*, XXVII. 28. Упоминаемый въ первенецъ *Арама*, по преданію древнихъ, ободѣлъ *Дамаскъ*, и далъ свое имя *Дамасской* равнинѣ, которую Іудеи называютъ *Уцъ*, а Аравляне *Гагитъ*.

Хулъ. Бохаршъ отъ него производить *Холоботену* (тѣмъ итѣ доиъ *Хула*), часть *Ар-менни*; а *Михаилисъ* *Целе-Сиріе*.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Кейтрита*.

Мамъ, по чинитъ *Паралипоменъ* *Мамехъ*,

и Пар. I. 17. Отъ сихъ именъ Бохаръ выводилъ имя горы *Maseia*.

Каинана. Сего имени нѣтъ въ лексикѣ Еврейскомъ, между поимками Сина. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ Греческихъ рукописяхъ Ветхаго Завета и Евангелія С. Луки, III. 36. и въ древностяхъ Іосифа Флавія.

Іокпанъ. Арабы называютъ его *Каттанъ*; и почитаютъ опцемъ многихъ племенъ щасливой Аравіи и самаго языка Арабскаго. Слѣды его имени показываютъ народъ *Каттаниты* у Птоломея, и городъ *Вайсаъ-Іокпанъ* въ окрестностяхъ Мекки.

Моисей, описывая попомковъ Іокпана, предѣлами ихъ полагаетъ на Западъ *Мещу*, коюрая, вѣроятно, есть *Мусе*, торговая пристань Чермнаго моря въ Аравіи; а на Востокъ *Сефаръ*, городъ и цѣль горъ, коюрая у Грековъ называлась *Климаксъ*, то есть, *лѣстницею*. По сему указанію сыновъ Іокпана должно искать въ Аравіи.

Амдадъ. Отъ сего по мнѣнію Бохаръна, *Амудеоты*, въ срединѣ щасливой Аравіи.

Шелефъ. Отъ сего *Салатены*.

Хацармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ*. Изъ сего слова, по трудности его произношенія, у Грековъ родилась имена: *Адрамита*, *Хатралисъ*, *Ха-*

трамитисѣ. Страна ими означаемая богата миррою и ладномъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣшствуетъ имени *מֶלֶךְ הַמָּוֶת* Страна смерти.

Іерахѣ. Имя сіе значить *Луну*. Бохаршъ сравниваетъ оное съ именемъ народа *А'лалаї* у древнихъ, нынѣ *לְנִלָּה בְּנֵי* *Бне-гилалѣ*, Чадъ луны.

Гадоралиѣ. Отъ сего, по Бохаршу, *Дриматы*, жилища мыса *Ходоралиѣ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалѣ. Симъ именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, ошколъ мирра *Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значить *Пальму*, или *Пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку попомство Диклы, Бохаршъ находитъ въ Южной Аравіи.

Овалѣ. Сему племени Бохаршъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ прошивъ Аравіи, гдѣ была приспань *Авалитская*.

Ави-маелѣ. По Бохаршу есть отецъ *Малитовѣ*, коихъ Теофрасъ полагаетъ въ числѣ чепырехъ народовъ щасливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе племя Бохаршъ полагаетъ между Минеями и Кашаванами при Черномъ морѣ.

Офирѣ. Имя сіе у Аравовъ значить *Бо-*

затаго. Переводъ онаго находишь Бохартъ въ имени *Кавсанитовъ*, кошорое произходишь ошъ слова *юп Хасанъ*, сокрывать сокровище.

Хавила. Ошселъ сшрана *Хавланъ*, близъ земли Савеевъ.

Иовавъ. *Иевавъ*, съ Арабскаго, *пустыня*. Такова была земля *Иоваритовъ*, (можешь бышь, *Иовавитовъ*) по Пшоломею.

РАЗСЪЯНІЕ НАРОДОВЪ.

В. КІ. 1-9.

1. Тогда, какъ вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. случилось, что люди движенувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сennaаръ равнину, и поселились тамъ. 3. И сказали другъ другу: надѣлавъ кирпичей, и обожемъ огнемъ. Такии образои кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, высотой до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы нами не разсѣяться по лицу всея земли. 5. Но Іегова сошелъ посмотрѣть городъ и башню, которыя строили сыны теловѣтскіе. 6. И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что нагали они дѣлать, и небудетъ у нихъ остановки ни еѣгъ, что они вздумали дѣлать. 7. Пойдемъ же, и слышаемъ тамъ языкъ ихъ,

такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другого 8. Тогда Іегова разсѣлѣ ихъ отътуда по всей землѣ; и они перестали строить городъ. 9. По сему дано сему имя: Вавилонъ; ибо тамъ слышалъ Іегова языкъ всей земли и оттуда разсѣлѣ ихъ Іегова по всей землѣ.

Сказавъ о распространѣніи человѣческаго рода по пощолѣ, въ первѣйшихъ или значимѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ одного великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва 1) состояніе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. пощолѣ 2) случай къ раздѣленію со стороны самыхъ человѣковъ, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единомысліе или единодушіе, Іис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь прочно значить одинъ общій языкъ, Іса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи сполпошворенія *).

Спрашивающъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода? —

Нѣкошорые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, ушверждающъ, что хошя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ воспочныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не ешть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Ишаланскій, ни Ишпанскій не ешть древній Лашинскій.

Другіе опдающъ первенство Еврейскому, не опвергая однакоже, что и онъ пошerpпѣлъ измѣненіе опъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Ишпоріею. При помощи долголѣшной жизни Пашріарховъ и ихъ посшоянспва во

*) Преданіе обѣ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ опъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохраниться до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Аврамовъ есть Еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивашь благословенное племя съ сынами телсвѣтскими, 5. какъ въ преступленіи сполношворенія, такъ и въ наказаніи смѣшеніи языковъ. — Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагають Халдейскій, пошому что находятъ его въ опечесшвенной спранѣ сего племени, и дажѣ въ устахъ Лавана (אברהם-גלגל *iegar - сагадѣа*, холмъ свидѣтельства, Б. XXXI. 47.): но не вѣрояшнѣе ли шо, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ софдей, нежели шо, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ опдѣленный опъ всѣхъ народовъ, и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? —

б) Своіствомъ самага языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется по достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ С. Писаніи онъ изъ себя самага изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни — утранились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущественно не можетъ быть отнесено къ искусству Писателя Скриптъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его масши, и которыя должныствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ на примѣръ *лѣтъ*, *лѣтъ* *опъ* *шѣ*, и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Больше всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, сиріанъ, Божеснвъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала не видны въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ ближающее древности языковъ, какъ подѣлки при источникѣ.

а) Случаешь къ раздѣленію народовъ было столпопвореніе, коего Моисей замѣчаетъ а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Синаарѣ равнину. Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода человеческого по потоку, въ землю Синаарѣ пуш, дежищъ къ Югу. И такъ здѣсь или не а первомъ уже говорится преселеніи; или имя Востока употреблено въ знаменованіи весьма неопредѣленномъ. См. Иса. IX, 12.*

б) Упоищребленіе кирпичей вмѣсто камней и земляной смолы вмѣсто извести, въ строеніи Вавилона, объясняюща свойствомъ земли Сennaаръ.

Слова городъ и башня значащъ или, совокупно, укрѣпленный городъ, или, раздѣльно, городъ съ одною башнею для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотой до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Вшор. I. 28. IX. 1. и не чуждое испиннаго повѣсщивованія: хошя впрочемъ изъ него, по всей вѣрояшности, родилась языческая баснь о Гигансахъ, желавшихъ завоевать небо.

в) Сдѣлавилъ себѣ имя, что бы нaмѣ не (10) разсѣяться по лицу всея земли. Сoтворить имя, на языкѣ С. Писанія значишь, снискать славу, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Іер. XXXII. 20. И шакъ одною изъ побудишельныхъ причинъ къ столпошворенію было славолубіе. Другою причиною (есшья слѣдовашь простому изложению шекста Еврейскаго) было желаніе воспрепятствовашъ разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предваришельно могли опасашся по смыслу Ноева пророчества. Вѣрояшно, что племя Хамово, которому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племенъ получило мысль,

по возможности удерживаешь всѣ ихъ въ состояніи соединенія, поспановленіемъ одного всеобщаго средоточія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не трудно судить, достойно ли было наказанія предпріятіе столько противное извѣстной волѣ Божіей; и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомыслиемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Іегова сошелъ посмотрѣть. Богъ низходитъ, изъясняешь Августинъ, когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго теченія природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе. По подобію человѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не столь близкое, для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее, для дѣйствованія: пойдешь же и слышаешь тамъ языкъ ихъ.*

Подъ именемъ *сыновъ теловѣческихъ*, на коихъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкоторые разумѣютъ не весь человѣческій родъ, но съ исключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе употребилъ въ семь разумъ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ человѣковъ безъ исклю-

ченія почишаютьъ шворцами сшолпа по шому, а) чшо они называющся: *вся земля*, 1. б) чшо великое предпріятіе сшолпшворенія шребовало учасшія всѣхъ чшловѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по пошопѣ; в) чшо оно было не сшоль законопрешупно, чшобы уштранишъ благочешшивыхъ и наконецъ г) чшо не вѣрояшно, сшоль скорое послѣ пошопа раздѣленіе вѣрныхъ ошъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ прошивоположишъ можно, а) чшо выраженіе *вся земля* ошносишся у Моисея не къ дѣйствію сшолпшворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) чшо племя Евера ничего не значишъ для числа зиждущихъ сшолпъ Вавилонскій; в) чшо пророчештво Ноево, въ кошоромъ упоминаешся о распространеніи чшловѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и кошорое, безъ сомнѣнія, было извѣсно и уважаемо въ племени Евера, довольно показывало нелѣпосшъ намѣренія создашъ сшоплицу міра; и чшо г) раздѣленіе вѣрныхъ ошъ невѣрныхъ, уже сущешствовавшее между шремя сынами Ноя, ни мало не удивишельно въ ихъ пошомствѣ.

Пойдемиѣ же, и слышася миѣ талиѣ языкѣ ихѣ. Нѣкошорые думающъ, чшо Богъ вводшся говорящимъ сіе подражашельно, въ ошвѣшъ и въ укоризну на слова чшловѣковъ: *построимиѣ себѣ егородѣ.* Августинъ ошно-

силь слова Господа къ Ангеламъ, въ ко-
рыхъ онъ живеть. De sin. Dei. L. XVI. с. 5.
Другіе представляють себѣ здѣсь собесѣ-
дованіе шрехъ Упоспасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняють:

а) одни — мгновеннымъ или посшепеч-
нымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколь-
кихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племе-
нахъ;

б) другіе — возникшимъ между строише-
лами Вавилона несогласіемъ, шакъ какъ и
сіе можетъ бытъ названо не только смѣ-
шеніемъ, но и раздѣленіемъ языковъ, какъ
у Псаломника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ ко-
торый на нѣкоторое время приведены бы-
ли въ челоѡкахъ дѣйствіа памяти и во-
ображенія шакъ, чшо память ошдавала не
шѣ слова, кошорыхъ шребовали мысленные
образы, какъ шо и естественнo случает-
ся въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ
говоритъ, что Ангелы хранители народовъ
дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ
Евреевъ, кошорые будучи жребіемъ самаго
Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число
языковъ родившихся при сполпошвореніи,
по числу седмидесяти, или по Греческому
шексту, седмидесяти двухъ, пошомковъ

Ноемъ именованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 3а.) и по числу сыновъ Израиленыхъ (Втор. XXXII. 8.) введенныхъ во Египетъ (Б. XLVI. 27. по Еврейскому тексту). Но сіи догадки не могутъ считаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія потомками Ноя есть такіе, которые и послѣ сполнощенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ потомки Хамаана; есть такіе, которые не участвовали въ сполнощеніи, какъ Арфаксатъ, Шетъ, Еверъ; и есть такіе, которые родились послѣ сполнощенія, какъ сыны Иокнановы. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ поставилъ предѣлы народамъ по числу сыновъ Израиленыхъ: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израиленыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, которые предпочитаютъ второе изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшая его важность, и дѣлаютъ изъ лирическаго шаттесованнаго изображенія суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третье изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: сколько благопріятно-

вѣдѣ естествонаучному и опытному дознанію происхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, кошорый, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оставашься общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-то древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Египетскій, Персидскій, имѣють видъ отраслей одного корня, кошорый есть языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Ташарскій, Кишайскій, почищаемые коренными, суть шаковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открывающіяся вмѣстѣ и благошворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнетенія; ибо если бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнетаемая силою не могла бы находить безопасности.

б) Предупредить расплѣніе нравовъ, кошорое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жестовало едѣлашьяся всеобщимъ для рода человѣческаго; но кошорое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, осшавляешъ другой въ удаленіи и неизвѣстности возникашъ и усиливашьяся при помощи просшоты и чистоты нравовъ.

в) Предотвращишъ раздоры, кошорые были бы безконечны, ешъли бы родъ человѣскій сшѣснялся къ одному средоточію своимъ селеніями.

4) Тогда Іегова разсѣялѣ ихѣ оттуда по всей землѣ. Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаетъ крашко. Впрочемъ нѣшъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а посшепенно.

Вавилонѣ. Произхожденіе сего слова не ешоль ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל Бабель ошъ בבל балалѣ; какъ въ Халдейскомъ, — בבל Бабелѣ ошъ בבל билбелѣ: впрочемъ и въ шомъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе слѣшенія.

Имя Вавилона ешъ таинственное и прообразовашельное. Апок. XVII. 5. Въ опкровеніи Іоанна Вавилонъ прошивополагаетъ Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показывается невѣстою Агнца, шакъ напрошивъ первый матерью любодѣицѣ и мерзостей зем-

(130) лѣтъ, и родилъ Евера. 15. По рожденіи Евера, Шелахъ жилъ тетыре ста три (330) года, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 16. Еверъ жилъ тридцать тетыре (134) года, и родилъ Пелега. 17. По рожденіи Пелега, Еверъ жилъ тетыреста тридцать (370) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 18. Пелегъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Реу. 19. По рожденіи Реу, Пелегъ жилъ двѣсти девять лѣтъ, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 20. Реу жилъ тридцать два (132) года, и родилъ Серуга. 21. По рожденіи Серуга, Реу жилъ двѣсти семь лѣтъ, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 22. Серугъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Нахора. 23. По рожденіи Нахора, Серугъ жилъ двѣсти лѣтъ, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 24. Нахоръ жилъ двадцать девять (79) лѣтъ, и родилъ Ҡарру. 25. По рожденіи Ҡарры, Нахоръ жилъ сто девятнадцать (129) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дотерей, [и умеръ]. 26. Ҡарра жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ крашкоспи полношу и непрерывность чрезъ родословіе и лѣшосчисленіе сѣмени жены: поже самое дѣлаешъ онъ въ исторіею міра по пошопѣ, предъ всшупле-

ніємъ въ частную исторію избраннаго народа.

Таже разность, кошорая находишся между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Пашріарховъ жившихъ до пошопы, примѣчаешся и здѣсь: но шекстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ пошопы до Аврама просширашся можешъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое запрудненіе предспавляешся въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Θαρρα жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ *Аврама*, *Нахора* и *Аррана*. По симъ словамъ кажешся, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи таковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (52), имѣть 135 лѣтъ отъ рожденія. Напрошивъ онъ въ сіе время былъ селидесяти пяти лѣтъ Б. XII. 4. И такъ должно положишь, что Аврамъ родился по 130 годамъ жишія *Θαρры*: первымъ же между братьями своими посшавленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣсшвованія Моисеева безъ принужденія допускають сіе изъясненіе, и могутъ бытъ разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ *Θαρра* началъ раждать

дѣшей, между коими знаменишѣйшій былъ *Авраамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*." (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою вшораго, 29.)

ЖИЗНЬ ТАРРЫ.

Б. XI. 27—32.

27. Вотъ родъ Тарры. Тарра родилъ Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ Лота. 28. И умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, отца своего, въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ, городѣ Халдейскомъ. 29. Аврамъ и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дочь Аррана; отца Милки и отца Иски. 30. Сара же была неплодна и бездѣтна. 31. И взялъ Тарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Арранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Аврама сына своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдейскаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую: но дошедши до Харрана, они остановились тамъ. 32. И было дней жизни Тарриной двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Тарра въ Харранѣ.

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, от-

ца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое рассказываютъ: но все такое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторые Раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ опеческаго дома зажженного Авраомъ; иные, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Тарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскоѣ. Имя *Ура*, которое значить *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Арранѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата. Ис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарта и Гроція, это есть тошъ *Урѣ*, который Амміанъ Марцеллинъ, L. XXV. с. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую почто долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* употребляется здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена *Θарры* или *Авраама*, но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена *Моисея*: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника *Аврамова*. Быш. XXII. 22. У С. Писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ *Месопотаміи*. Дѣ. VII. 2. 4.

И взявъ Θарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріятаго *Θаррою* путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое *Моисей* показываетъ ниже въ исторіи *Аврама*. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ *Урѣ*, что можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же точной силѣ пересказываетъ оное и *Стефанъ* въ книгѣ *Дѣяній Апостольскихъ*, VII. 1—4. И самъ Богъ говоритъ *Авраму*, что вывелъ его не изъ *Харрана*, но изъ *Ура Халдейскаго*. Б. XV. 7.

До Харрана. *Харранъ*, мѣсто временнаго пребыванія и смерти *Θарры*, есть городъ въ *Месопотаміи* между *Хаборромъ* и *Евфратомъ*, по произношенію Грековъ и Римлянъ *Карры*, извѣстный пораженіемъ *Красса*.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена *Моисеемъ*. Быть можетъ, что то была болѣзнь старца *Θарры*, или необхо-

димостъ привести въ порядокъ имущество, разсвоенное путешествіемъ. См. Б. XII. 5.

Отъ Сарры начинается исторія странствованія Папріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлю сего странствования, и, такъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать, что, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ коихъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Сарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Авраму слово благодати и спасенія, Іис. XXIV. 2.

Апостоль Павелъ даетъ исторіи странствующихъ Папріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствование было *хождение вѣрою, ожиданіе неподвижныхъ основаній илиющаго ерада, котораго зодій и основатель есть Богъ, исканіе отечества небеснаго*. Евр. XI. 8—16. Сіе значить, что внѣшнія и видимыя приключенія Папріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Иисусъ Хрістосъ въ поспешномъ дѣйствіи своего ходатайства между Богомъ и людьми есть *путь и истина и жизнь*.

Іоа. XIV. 6. Въ церкви Пашріархальной и Вешкозавѣшной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распушій *Путь*, чрезъ обѣшованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ новомъ Завѣшѣ онъ открывается преимущественно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во тьмѣ язычества: во второмъ наконецъ пришествіи своемъ онъ прославишся, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожрша будетъ его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключающіяся въ первой какъ цвѣшъ и плодъ въ сѣмени или новосаженіи. И есѣли родомъ и образомъ новосаженія предвѣщается цвѣшъ и плодъ: шо удивительно ли, что всѣхними днями Церкви предобразуются дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человекъ, обращающійся къ Богу, есѣ какъ бы частная Церковь Его: шо не должно казаться смѣшеніемъ понятій и шо, есѣли путь Провидѣнія и вѣры въ Церкви видимой пріемлешся за указаніе на внутренній путь человека къ соединенію съ Богомъ.

И такъ въ лицѣ *Авраама* мы можемъ предсавлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человека. *Сара*,

неплодная въ своемъ опечесствѣ и въ крѣ-
 постѣи возраста, но кошорая содѣлаешся
 благочадною въ снранѣ пришельствія, во
 дни снароснѣ, естѣ образъ души, кошорая
 дошолѣ не можешъ приносишь плодовъ ду-
 ховныхъ, доколѣ находишся въ себѣ самой,
 и уповаешъ на силы естеснвенныя, но
 кошорая подѣ руководствомъ вѣры, исходя
 во срѣшеніе Благадани, узришь наконецъ
 силу Божію совершающуюся въ своихъ не-
 мощахъ. *Фарра* не призванный Богомъ, съ
 похвальною впрочемъ ревностію, сопущ-
 ствуешъ Авраму; но умираешъ не досшиг-
 нувъ земли обѣщованія: шакъ напрасно веп-
 хій, плотскій, не возрожденный человекъ
 думаешъ ишши духовнымъ пушемъ, и при-
 рода силишся подражашъ Благадани; веп-
 хій Адамъ долженъ умерешъ на пуши къ
 совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМЛЮ ОБѢТОВАННУЮ.

Б. XII. 1 — 9.

С. Повѣствовашель по естествонному порядку излагаетъ: 1) причину, 1—3. 2) обстоятельство, 4—6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7—9.

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. Между тѣмъ Іегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ. 2. И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвелитъ имя твое; и будь ты въ благословіе. 3. Я благословлю и бла-

распространенію его рода, и что немощь естества побѣждена будешь чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя чловѣка погибаетъ или возстается безчадіемъ или попомствомъ, Вшор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его попомствѣ, и бб) когда самое сіе попомство приобрѣшаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ испочникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя проклянѹ. Обыкновенный образъ кляшвы между сильными земли всшупающими въ шѣсный союзъ есть обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хочетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ отношеніи ко всѣмъ чловѣкамъ. *Благословляющіе Аврама суть шѣ, кошорые вѣрують почившему на немъ благословенію Божію; и по шому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ влѣ-*

нилась ели, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, или злословящіе Аврама суть невѣрующіе: слѣдственно шѣ, которые сами себя опчуждають отъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и осчаюшся такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земли. По свойству Священнаго языка слова сін могутъ означать: какъ шо, а) что Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), шакъ и шо, б) что онъ будетъ источникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Вшор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Что *благословеніе въ Аврамѣ* есть *благословеніе въ стѣмени его*, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18. а Апостоль совокупляя и шо и другое благословеніе излагаетъ о *Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемомъ вѣрою*, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово проповолагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два общояшельства съ благоговѣніемъ должны бытъ примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непонятное величіе обѣща, и видимый недостатокъ естественныхъ средствъ къ его исполненію. И шю и другое обращается въ похвалу вѣрѣ

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благоспи Божіей.

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесятъ пять лѣтъ отъ роду было Авраму, кожда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ опечесвленной земли Аврама, и слѣдственно при жизни Тарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ исторіи сего послѣдняго, довольствуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе полкователи въ изъясненіе сихъ словъ полагають, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкошорыхъ людей, кошорыхъ онъ обрашилъ ошъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но простѣе разумѣшь оныя о рабахъ приобрѣщенныхъ Авраомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и пришомъ въ домѣ благочестивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право Господина непоколебимо съ шѣхъ поръ, какъ единожды ушверждено согласіемъ уступившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дашъ землю сію Авраму Богъ ушамъ ошъ него до всшупленія въ нее: шо надобно, чшобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкошорыя знаменія, по кошорымъ бы могъ давашь направленіе своему пуши. Какія онъ были, не извѣстно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построень городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣрояшно, ошъ имени Сихема, сына Емморова. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, шо самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили Хананеи. Послѣ того, какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жителяхъ,

В. Х. 18, 19. **настоящее** **ѿ Хананейхъ** примѣчаніе можешъ показаться **спраннымъ** и **неумѣстнымъ**. И такъ полагаюшъ:

а) нѣкоторые: что слова: *ѿ земли сей тогда жили Хананеи*, внесены въ шекспъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильшянами.

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено простою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находится въ С. Писаніи. Вшор. XI. 30. Ис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеали* въ семь мѣстѣ, подобно какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ, называющся не всѣ вообще потомки Ханаана, но нѣкоторое частное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣшшъ здѣсь мѣсто ихъ пребыванія во время Аврама, такъ какъ во времена самаго Моисея они обитали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегамъ Иордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ даюшъ словамъ Моисея такой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣщованную не такъ, какъ въ спокойное и гошовое жилище, но нашелъ ее уже заняшую народомъ, кошорый для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соотвѣтствуетъ духу все-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ; которое главнымъ предметомъ имѣетъ его швердую вѣру и послушаніе Богу.

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. И явился Іегова Авраму, и сказалъ: потопству твоему отдалѣ Я землю сію: и тутѣ создалъ онѣ жертвенникѣ Іеговѣ, который явился ему. 8. Оттуда двинулся онѣ къ горѣ, лежащей на востокъ отѣ Веуила; и поставилѣ шатерѣ свой шакъ, чѣю у него Веуиль былѣ отѣ моря, а Гай отѣ востока. Онѣ создалъ и тутѣ жертвенникѣ Іеговѣ, и призвалѣ имя Іеговы. 9. Потомѣ Аврамѣ поднялся, и продолжалѣ ити къ полудню.

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое откровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочестія, среди продолжающагося странствованія.

а) *И явился Іегова Авраму.* Дабы составивъ нѣкоторое понятіе о Богоявленіяхъ, часшо встрѣчающихся въ исторіи Патриарховъ, не бесполезно совокупивъ подѣ одинѣ взорѣ нѣкоторыя особенно ясныя примѣры оныхъ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божія явленія бывають иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ состояніи между сномъ и бодрствованіемъ, иногда въ состояніи бдѣнія.

Въ нощномъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іакову на пуши въ Харранѣ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ того видѣлъ лѣсвицу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ ошличномъ ошѣ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій ошрокъ Самуиль; и гласъ сей былъ подобенъ гласу Ілія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ шаковомъ же, кажешся, состояніи имѣлъ нѣкошорыя ошкровенія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ кошорыхъ Богъ давалъ чело-вѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавать Его присушствіе, сушь многоразличны, какъ-шо:

аа) Ангель внѣшно являющійся въ видѣ чело-вѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйствій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедеону, Суд. VI. 11. 16, 21. Маною, Суд. XIII. 5. 6. 20.

бб) Ангель низходящій съ неба, и говорящій, шо въ качествѣ посланника Божія,

шо въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агари второе, Б. ХХІ. 17, 18. и Аврааму при жертвоприношеніи Исаака. Б. ХХІІ. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. ХХХІІ. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. ІІІ. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. ХХ. 18. Вшор. ІV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. ХХХІV. 5—7.

жж) Гласъ крошкаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Іліи. 3 Цар. ХІХ. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семъ состояніи пророчествовалъ Іозилъ 2 Пар. ХХ. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкоторыя наружныя пособія для пригошовленія себя къ сему состоянію, какъ, напримѣръ, Елисей употребилъ музыку. 4 Цар. ІІІ. 15.

ии) Ангель внутренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ то же время присущаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего рода были, по видимому, откровения Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хошя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигающся и внѣшними чувсшвами: но собственно *Богоявленія* бывающъ въ духѣ, шакъ что въ сіе время внѣшній человекъ, смощря по предварительному очищенію его и ушонченію, иногда возвышаешся и просвѣщляешся, а иногда напрошивъ изнемогаешъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, Б. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Даніила, X. 7—9. Апостоловъ на Оаворѣ, Матт. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. I. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываешъ иногда споль глубоко, что одно и шоже дѣйствіе откровения безъ различія приписываешся и шому и другому; Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и что видящій оное не можешъ опличить дѣйствующей причины отъ орудія, какъ шо случилось со Іоанномъ. Ап. XII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* вешхаго и новаго Заѡша, наипаче въ образѣ человеческомъ, ешъ вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его свяшаго человечества находилось въ человекѣхъ отъ самыхъ первыхъ прародишелей; и Сынъ Бо-

жій бытъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ Сынъ теловѣтскій былъ на небеси еще прежде вознесенія. Іоа. III. 13. Особенные же образы и степени ошкровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣтствовали обстоятельству и способности приѣмлющихъ оныя.

Опшачительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искашь аа) въ его чистотѣ и величіи, бб) въ его дѣйствіяхъ на человека, копорыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленіи къ славѣ Божіей. Впрочемъ существенное свойство таковыхъ явленій для естественнаго человека не болѣе понятно, какъ свойство цвѣтовъ для слѣпаго. Богъ отверзаетъ очи ихъ, копорыя предають себя въ волю Его; и даетъ имъ проницательность узнавать Сагану даже сквозь личину свѣтлаго Ангела.

Что принадлежитъ въ особенности до ошкровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: то вѣроятно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ человека, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ большей близости къ правед-

нижу, и возблагодарилъ его за вѣру первому не споль ясному ошкровенію.

Потомству твоему отдалъ Я землю сію. Симъ ошкрышіемъ Богъ съ одной стороны награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой требуетъ отъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣшному чело-вѣку дать землю, наполненную множест-вомъ сильныхъ жишелей. Такъ вѣрующій ведется отъ искушенія въ искушеніе, да очистишся седмицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному потомству Аврамову есть дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказашъ Хананейскія племена чрезъ Ев-реевъ, Б. XV. 16. дѣло благости, не смо-тря ни на какія препяшшвія, доставляю-щей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекоу; дѣло наконецъ всеобъ-емлющей премудрости, избирающей храни-лищемъ Божественныхъ обѣщаній и зрѣ-лищемъ великихъ ошкровеній, землю наи-способнѣйшую къ сообщенію со всѣми ча-стями свѣта, дабы вся земля удобнѣе ви-дѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣе приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе есть дѣйшвіе достойное отца вѣру-ющихъ, что первую печашію собственно-

спи на дарованной ошъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ жертвенникъ, вмѣсто того, чшо бы тынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ шощасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Вевилля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное произшествіямъ мѣста.

Мореи Евреи называютъ западъ потому, чшо западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ иля Іеговы. Съ понятіемъ о шолшвѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведетъ созданіе жертвенника.

Продолжалъ итти къ полудню. Сіе значить, чшо Аврамъ продолжалъ ошъ времени до времени перемѣняяшъ свое мѣстопробываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъясняшъ иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Пушъ Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣщанія ешъ образъ пуши самоот-

состояніа, копорымъ чловѣкъ изъ состо-
яніа поврежденной природы переходить
долженъ въ состояніе Благодати.

Каждый вѣрующій имѣетъ отъ Бога
цоже повелѣніе, какъ и отецъ вѣрующихъ,
— оставиши все и опвергнешься себя са-
маго. Любящій отца или мать болѣе,
нежели Меня, не достоинъ Меня, глаго-
летъ Господь. Матт. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и благосло-
веніе Авраамова въ Иисусѣ Христѣ Гал.
III. 14. Нѣтъ ни кого, кто бы оставилъ
долю, или братьевъ, или сестръ, или от-
ца, или мать, или жену, или дѣтей, или
земли, ради Меня и Евангелія, и не по-
лучилъ бы нынѣ во время сіе и при еванге-
измѣ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ
и сестръ, [и отцовъ] и матерей и дѣ-
тей и земель, и во вѣкъ грядущей жизни
вѣтной. Мар. X. 29, 30.

Вѣрующій, оставляя свою, шворитъ Бо-
жію волю съ такимъ же неограниченнымъ
послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ пошелъ,
какъ сказалъ ему Іегова. Богъ глаголетъ
намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣ-
сми, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ
Его провидѣніемъ. Итти, какъ скажетъ Іего-
ва — есть правило, въ копоромъ заклю-
чается весь путь взыскующихъ грядущаго
града небеснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій пошолѣку приближаешся къ Богу, поколику осшавляешъ себя самаго; и подобно Авраму, благодаришъ его за дары благодашныя. Онъ пріемлешъ ихъ шолько для шого, чшобы съ вѣрносшю возвращашъ къ ихъ началу: и шамъ же, и шогда же, гдѣ, и когда пріемлешъ, приносишъ оныя въ жершву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

10. И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той. 11. Когда же онъ подошелъ близко къ Египту: то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видою; 12. можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя. 14. Такъ и случилось, что, когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена [его] весьма прекрасна; 15. увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; потому что она и взята въ долю

Фараоновъ. 16. Авраму же хорошо было ради сѧ; и былъ у него мѧлкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Іегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и доми его, за Сару, жену Аврамову. 18. По селу, Фараонъ призывалъ Аврама, и сказалъ: что ты это сдѣлалъ надо мною? для чего не сказалъ мнѣ, что это жена твоя? 19. Для чего ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ было ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя; возьми, и поди. 20. И приказалъ Фараонъ нѣкошорымъ людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все, что у него было.

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Ошъ голада, распросранившасѧ въ Палестинѣ, Аврамъ избираешъ убѣжищемъ Египетъ пошому, что сѧ страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляешъ съ другими невыгодъ бездождія. Бышъ можешъ, что онъ предпочель Египетъ странамъ восточнымъ и для шого, чшобы не подвергнушъ своего дома искушенію возвращенія въ прежнее ошечешво.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разность между возрастомъ Аврама и Сары сосшавляешъ 10 лѣшъ (Б. XVII. 17); и слѣдствѣнно при всшупле-

ніи въ землю обѣщанную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ онъ рожденія (Б. XII. 4): то безпокойство и опасеніе, въ которое приводитъ Аврама красота ея, можешь показаться смѣшнымъ. Прощивъ сего недоумѣнія должно примѣнить, 1) что Сара не рождала дѣтей, и тѣмъ долѣе могла сохранить цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное теченіе жизни человѣческой не такъ еще измѣнялось, какъ нынѣ; и если Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ, Б. XVIII. 11. то сіе относилось должно не къ крѣпости здоровья и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣтей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего не бесполезно было бы всмотрѣться въ зеркало скромности жены Аврамовой, кою супругъ говоритъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и пребывающемъ особеннаго удословленія: я знаю.

И такъ скажи, что ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, столько нѣкошорые открываютъ пороковъ въ Аврамъ: 1) ложь: скажи что ты мнѣ сестра; 2) корыстолюбіе: дабы мнѣ хорошо было ради тебя; 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: дабы сохранилась жизнь моя трезвѣ тебя.

Но всѣ сія подозрѣнія оказываются неосновательными, есшлы вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣсною его правою и съ Божиимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой лжи называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери*. Б. XX. 12. Правда онъ утаиваетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе прищворство или хитроссть оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находящся многіе примѣры такой хитросщи, кошорая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Исключается изъ сего *истина Божія*, съ коею неразлучно соединена слава Божія, и кошорую, по сему, *подавляютъ неправдою* или *превращаютъ въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было*, изъясняющся слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя*. Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаешь употребить ее орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣется сохранить свою жизнь *чрезъ* Сару: то изъ сего не лзя еще вывести, будшо онъ имѣетъ намѣреніе прошивное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ее своею супругою, онъ подвергнешъ себя и ее коварству или даже насилію Египтянъ; и что напрошивъ того, почиая ее только сестрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ открытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ то дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно то, по видимому, предсудительнѣе для него, что онъ не предалъ судьбы своей просто въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искусствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣщанія Божія о своемъ попомощѣ; что между тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оныя, и не хотѣлъ искушать

Бога прошеніемъ ошкрованія : шогда ооб-
сшвенная хишросшь его предсшавишся слѣд-
сшвіемъ желанія исполнишь волю Божію.

Вельможи Фараоновы. Вѣрояшно, што
были правишели пограничныхъ съ Палести-
ною городовъ и обласшей, кошорымъ пору-
чено было наблюдать за приходящими въ
Египешъ съ сей спороны, съ коей одной
Египешъ ошкрытъ былъ опаснымъ наше-
сшвіямъ мноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ С. Писаніи есть об-
щее Царей Египешскихъ, до временъ Іезе-
кіиля. XXXII. 2. Имя *Фараона*, по мнѣнію
Кірхера, Аегур. Oedip. L. I. с. 76. значишь
свободнаго; а по Бохаршу, Niegor. р. II. L.
V. с. 18. *крокодила*, къ чему приспособ-
ляешъ, по видимому, и Іезекіиль свое опи-
саніе *Фараона*. Флавій, Antiq. L. VIII. с. 2.
во времена коего предлагаемъ уже былъ во-
просъ о произхожденіи сего имени, говоришь,
что оно значишь *Царя*. Клеркъ, in Comm. in
Gen. не прошиворѣча Флавію, полагаешъ,
что оно значишь *превознесеннаго*. (отъ ut
sumtum tenuit).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не
говоришь о родѣ сихъ казней, шакъ какъ и
о томъ, какъ узналъ *Фараонъ* вину своихъ
бѣдсшвій. Домъ Авимелеха въ подобномъ слу-
чаѣ наказанъ былъ неражданіемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семъ ошкровеніе во енѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. с. 8. пишеть, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину исполковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе исполкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до пресшупленія Фараонова, оно сосшояло въ преобладаніи чувстввенности, кошорое шѣмъ досшойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно шакже спшрадалъ не безвинно. Не шрудно судишь, каковъ долженствовалъ бышь дворъ, коего вельможи посшавляли обязанностію служишь низкимъ спшасшямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ посшрадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое пресшупленіе; и что Богъ, его бѣдсшвіями, предварилъ и ошврашилъ нещасшіе Сары. Сіе ясно ушверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ ошвѣща Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, ешшли предположимъ, что Сара взята была во дворъ шолько еще для почести, и для пригошовленія ко браку, кошорое мо-

гдо продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдшви времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открытъ свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между шѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, кошорая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкошорымъ людямъ, тобы проводили его. Спрахъ казней сполько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не шолько отпускаешъ Аврама въ безопасности, но и провождаешъ какъ неприкосновеннаго.

Пушешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очиспительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодосной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаешъ онъ въ землю обѣшованія, какъ изгоняешся изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предшавишся обѣшованія Божіи; и какъ трудно было сохранишся ошъ прешкновенія самой швердой вѣрѣ!

Осшавляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаешъ въ руки человѣческія. Опасность его сшановишся

лехъ имѣлъ о семъ откровеніе во снѣ. Б. ХХ. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. с. 8. пишеть, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину истолковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получишь сіе истолкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое шѣмъ досшойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно также спрадалъ не безвинно. Не трудно судишь, каковъ долженствовалъ бытъ дворъ, коего вельможи поспавляли обязанностію служишь низкимъ спрасшямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ поспрадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдспвіями, предварилъ и отвращилъ нещасіе Сары. Сіе ясно ушверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Мойсея нѣтъ отвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, естли предположимъ, что Сара взята была во дворъ шолько еще для почести, и для пригошвленія ко браку, которое мо-

гдо продолжашься нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдшвиіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открытъ свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между шѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ людямъ, чтобы проводили его. Спразъ казней сполько подѣйствововалъ на Фараона, что онъ не шолько отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Пушешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистишельныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ спранѣ Халдейской, плодотсной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаешъ онъ въ землю обѣщованія, какъ изгоняешся изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предшавишья обѣщованія Божіи; и какъ трудно было сохранишья ошъ прешкновенія самой швердой вѣрѣ!

Осшавляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его сшановишья

часъ ошъ часа видимѣе; а избавленіе предсшавляешся часъ ошъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, ошъ кошорой долженъ былъ надѣяшся благословеннаго плода, онъ видшъ въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ ошсшупила ошъ него, какъ вдругъ она являешся въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаешъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внутреннемъ пуши вѣры.

Послѣ шого, какъ совершивъ часшъ сего пуши, онъ уже приемлешъ ошъ Бога нѣкоторыя благодатныя дары, и начинаешъ вкушашъ, яко благъ Господь; послѣ шого какъ Благодатъ какъбы дерсшомъ показуешъ ему землю обѣщованія, — внутреннее царство Божіе: она сокрываешся паки, и онъ осшашся сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждущъ.

Опасное для него состояніе ешъ шо, когда онъ желаетъ и думаетъ найши для себя пищу въ Египтѣ, — въ упражненіяхъ міра: душа нечувствительнѣе дѣлаешся плѣницею его суешъ, и угрожается расшлѣніемъ ошъ его прелестей.

Въ сихъ обшоятельсшвахъ милосердый Промыслъ, часшо нечаянными, и впрочемъ

иногда тяжкими ударами, сакрущаеиъ узы
привязующія челоѡѡка къ мїру, и возвра-
щаеиъ его въ пушь свой съ новою ревно-
стїю, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНИЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. Такиѣ образѣ вышѣ Аврамѣ изѣ Египта, самѣ, и жена его, и все, что ѹ него было, и Лотѣ сѣ нимѣ, вѣ полуденный край. 2. И былѣ Аврамѣ огенѣ богатѣ скотѣмѣ, и серебромѣ и золотѣмѣ. 3. И продолжалѣ онѣ переходы свои отѣ полуденнаго края до Веѣля, до мѣста едѣ прежде былѣ шатерѣ его между Веѣлемѣ и между Гаелѣмѣ, 4. до мѣста жертвенника, который онѣ создалѣ тамѣ внаталѣ; и тамѣ призывалѣ Аврамѣ имя Іеговы. 5. И ѹ Лота, сопутствовавшаго Авраму, былѣ мѣлкѣй и крупный скотѣ, и шатры. 6. И земля не позволяла имѣ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихѣ было такѣ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухали скота Аврамова, и между пастухами скота Лотова, произошло несогласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жили тогда въ землѣ сей. 8. И по тому Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и твоими; ибо мы родственники. 9. Не всяли земля предъ тобою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Естьли ты на лѣво; то я на право: а естьли ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ возвелъ оти свои, и увидѣлъ равнину Иорданскую, которая, прежде нежели истребилъ Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ Лотъ всю равнину Иорданскую; и движенъ-ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились они другѣ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ пастухами до Содома. 13. Жителиже Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иегова сказалъ: возведи оти твои, и съ мѣста, на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣверу, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Западу. 15. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

РАЗЛУЧЕНИЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. Такиѣ образѣ вышѣ Аврамѣ изѣ Египта, самѣ, и жена его, и все, что у него было, и Лотѣ съ нимѣ, въ полуденный край. 2. И былѣ Аврамѣ огенѣ богатѣ скотѣ, и серебромѣ и золотомѣ. 3. И продолжалѣ онѣ переходы свои отѣ полуденнаго края до Веѣля, до мѣста гдѣ прежде былѣ шатерѣ его между Веѣлемѣ и между Гаелѣ, 4. до мѣста жертвенника, который онѣ создалѣ тамѣ внаталѣ; и тамѣ призывалѣ Аврамѣ имя Іеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былѣ мѣлкій и крупный скотѣ, и шатры. 6. И земля не позволяла имѣ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихѣ было такѣ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухали скота Аврамова, и между па-
 стухали скота Лотова, произошло несо-
 гласіе; при толиѣ Хананеи и Ферезеи жи-
 ли тогда въ землѣ сей. 8. И по тому
 Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раз-
 дора между мною и тобою, и между па-
 стухали моими и твоими; ибо мы род-
 ственники. 9. Не всяли земля предъ то-
 бою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Есть-
 ли ты на лѣво; то я на право: а естьли
 ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ воз-
 селъ оти свои, и увидѣлъ равнину Иордан-
 скую, которая, прежде нежели истребилъ
 Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ
 Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась
 водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ
 Лотъ всю равнину Иорданскую; и движенъ-
 ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились
 они другѣ съ друголѣ. Аврамъ сталъ жить
 на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ
 жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ
 пастрами до Содома. 13. Жителиже Со-
 домскіе были злы и весьма ерѣшны предъ
 Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ
 того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иго-
 ва сказалъ: возведи оти твои, и съ мѣста,
 на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣ-
 веру, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Запа-
 ду. 15. Ибо всю землю, которую ты ви-
 дишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

навсегда. 16. И даю тебѣ потомство какъ прахъ земли; если возможно кому стесать прахъ земли, то и потомство твое соотено будетъ. 17. Встань, пройди по землѣ свѣй въ длину и въ широту ея: ибо Я тебѣ даю ея. 18. И такъ Авраамъ двинулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, то въ Хевронъ; и создалъ тамъ жертвенникъ Іеговъ.

Въ семь сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова отъ дома Лотова излагающіяся слѣдующія подробности: 1) обстоятельство предшествовавшее сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣстопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14 — 18.

Въ полуденный край. Симвъ Евреи означаютъ южный край Палестины. Авд. 19, 20.

Тамъ призвалъ Авраамъ имя Іеговы. Сколько можно догадываться изъ порядка происшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божію оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе того, что, не смотря на странническую жизнь, онъ постоянно привязанъ къ одному мѣсту вѣрою въ общованіе.

Земля не позволяла или жить вмѣстѣ. Какъ богатство Аврама и Лота наипаче

состояло въ многочисленныхъ стадахъ: шо совокупное пребываніе ихъ особенно въ спранѣ уже населенной, и не богатой водами, представляло слѣдующія затрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ сплжаніями: а) недоспашокъ пажншей, б) смѣшеніе собственности и в) неудобство пользоваться нужными для стадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на землѣ свѣй. Именемъ *Хананесѣв*, вѣроятно, здѣсь означаешся не все попомство Ханана, но нѣкоторое частное изъ онаго племени: ибо иначе къ чему бы прибавляшъ имя *Ферезесѣв*, кошорые такъ же принадлежащъ къ попомству Ханана? Имя *Ферезесѣв* значить *сельныхъ* и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Ис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Авраама, Моисей упоминаешъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для шого, ошвѣтсвующъ нѣкоторыя, чшобы показашъ великость несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, кошорыя должно бы соединяшъ самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для шого, догадывающся другіе, дабы показашъ необходимость скорого и рѣшительнаго прекращенія распри, въ кошорую могли бы вмѣшашся чуждые ко вреду и гибели обѣихъ семействъ. в) Для шого, вѣроятно, чшо бы сказанное выше, чшо зем-

ля не позволяла жить или вѣстѣ, объяснишь шѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жишелей.

И увидѣлъ всю равнину Иорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Иегова Содомъ и Гоморрѣ, какъ садъ Иеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Читающая сѣи слова въ семь порядкѣ, въ кошоромъ онѣ поставлены въ Еврейскомъ шекспѣ, подумаешь, что Цоара должно искать въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сѣе отъ Лоша. Б. XIX. 22. Затрудненіе сѣе разрѣшающъ нѣкоторыя чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто *צואר* читается *צוא* Цоанъ, кошорый есть *תנין*. Но и по чтенію Еврейскаго шекспа, кошорое подшверждается согласіемъ Самаританскаго и Греческаго, не трудно разрѣшишь оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара*, съ именемъ *равнины Иорданской*. Такое преложеніе словъ не противно свойству языка Еврейскаго. См. Ис. XXIV. 26.

И двинулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Иорданской, кошорую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѣиля, близъ кошораго производилъ раздѣлъ. Часпица Еврейскаго языка *ל* допускаетъ сѣе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. 1 Пар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма ерѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаетъ сдѣланный Лотомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лотъ поскупился бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ страны, предославилъ ему, яко старѣйшему, назначить оную; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя только выгоды, но паче сохраненіе внутренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведеть въ послѣдствіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ. Сіе откровеніе не безъ причины слѣдуетъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота. а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣщанію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и по тому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, шакже какъ не опасался и противорѣчія. б) Богъ хочетъ шакже показашъ Авраму симъ новымъ откровеніемъ, что обѣщаніе принадлежитъ собственно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣщанія сего извѣстно, кромѣ, можешъ быть, того, какимъ образомъ земля обѣщанная принадлежишь потомству Авраама навсегда, или во вѣкъ. Въ изъясненіе сего полагають:

а) иные: что обладаніе землею во вѣкъ значить только потомственное и долговременное обладаніе, и что время обладанія сего считашъ должно до перваго шокмо пришествія Хрістова. Въ самомъ дѣлѣ слово *על* вѣкъ означаетъ иногда шокмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха вешхозавѣшная названа вѣсною: Исх. XII. 14. Такъ даже въ пришествіяхъ говорили: во вѣки живи. Дан. II. 4.

б) другіе: что словомъ во вѣкъ гадательнo указуешся на возобновленіе и продолженіе обѣщанія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнишся, или уже исполнилось, чувственнымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣщанія, предѣлы земли обѣщанной могушъ бытъ измѣряемы шолько духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ откровеніи повелѣно было измѣряшъ оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство, какъ прахъ земный. Дабы увѣрившися въ точности сего напряженного изображенія пошомства Аврамова, нужно только принять въ соображеніе а) долгое существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, пріемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можешь бышь многочисленныѣ другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти коленъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыхъ, живъ или нѣтъ, конечно доселѣ продолжающся въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры, всѣ Христовы, суть Аврамово потомство, и по обѣтованію наследники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ длину и въ широту ея; ибо Я тебѣ далъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ длину и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходить подлежащую ему страну по произволу, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣшванной суть, колико подвижны, шoliko обширны, и даже невидимы.

. *У дубравы Малре.* Имя сіе произошло отъ Амморреянина *Малре*, союзника Аврамова. XIV. 13.

. *Вѣ Хевронѣ.* Какъ Хевронъ получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука Халегова, во времена же Моисея, и даже Иисуса Навина, еще назывался древнимъ именемъ *Кириаарба*, Ис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. шо справедливо догадывающся, что слова: *то вѣ Хевронѣ*, внесены въ шекстъ Моисея Ездрую, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія *дубравы Малре*, когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

. Естѣли отъ Истории разлученія Аврама и. Лоша ошдѣлишь мысленно частныя обстояшества лицъ: шо въ основаніи ея ошкроющся ошличительныя свойштва и дѣйшвія двухъ человекъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собшвенной волѣ.

. И шошь и другой имѣющъ многія общія блага, не шолько внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ шо, познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣла въ умерщвленіи своей воли, чувствуешь противорѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обра-щающагося съ нимъ въ общежитіи ес-тественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ при-вязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищешь нѣкошорымъ образомъ уда-лишь и сокрышь себя отъ него, для избѣ-жанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предославляешь ближнимъ всѣ блага, кошорыми можешь и имѣешь право пользоваться, будучи распо-ложенъ довольствоваться, шакъ сказать, ошпанками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и ошсѣкаетъ собсшвенныя желанія, дабы дашь мѣсто во-лѣ Божіей: шѣмъ болѣе щедритъ и обога-щаетъ его Богъ своими дарами и обѣшова-ніями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣ-менемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пуши его приближая его къ ошечесшву небесному.

Напрошивъ есшественный человѣкъ же-лаетъ, какъ собсшвенностію, обладашь всемъ, что прельщаетъ очи его; и, пославляя цѣ-лію своей дѣятельности собсшвенную вы-году и ошущишельное удовольствіе, ме-чшаетъ найши Рай Божій на землѣ, ищешь пажити при водахъ Египетскихъ, духовной

радощи въ упоеніи самолюбія. Въ семь со-
сшояніи онъ не далець опгъ шого, чшобы
поспавишь въ Содомъ свой домъ и оше-
тоснво.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕ- НІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Авраама и Лота, Моисей замѣшилъ погрѣшность, которую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его несчастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Авраама, который вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратишь ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Авраама, 12—16. и 3) торжество Авраама блистательное какъ оказан-

ными ему почешьями, такъ еще болѣе благочесшiemъ его и безкорышiemъ, 17—24.

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. Слѣтилось во дни Амрафела царя Сennaарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Оидала царя Гоилскаго, 2. то они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго, Шинава царя Адмы, Шелевера царя Цевоилскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоаръ. 3. Всѣ сии собрались въ долину Сиддимъ, едѣ нынѣ море Соляное. 4. Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились. 5. И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари, которые съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштеровъ-Карнаимъ, Зузиловъ въ Гамъ, Элимовъ въ Шаве-Кириаваимъ, 6. и Хорреевъ въ горы ихъ Сеиръ, до Эл-Фарана, то при пустыни. 7. Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эморсеевъ живущихъ въ Хацацон-Тамаръ. 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоимскій и царь Белы, которая есть Цоарѣ; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимѣ, 9. съ Кедорлаомеромъ царемъ Елалскимъ, Видаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Элласарскимъ, тетьре царя съ пятью. 10. Въ долинѣ же Сиддимѣ было много смоляныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣство, попадали въ оныя; а протіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдишени взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.

Во дни Амрафсла царя Сеннаарскаго. Странно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, который не есть главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и кошораго царствованіе, также какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенство Вавилонскаго Царства по времени его устроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Элласарскаго. Въспо Элласарѣ, въ переводѣ Іонаѳана поставлено Таласарѣ, а въ Сирскомъ Даласарѣ. Принимая имена сіи за одно, нѣкоторые ищутъ цар-

сѣва Талассаръ не далеко отъ Евфрата, гдѣ Еденишъ покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоилскаго. Думаютъ, что царь Гоилъ, что значить: царь народовъ, или языческий, есть тоже, что у Иисуса Навина царь Гоилъ ле-Гилгалъ, Ис. XII. 23. а Гилгалъ тоже, что Гелилъ или Галилея языческая, у Исаи IX. 1. Имя царства Гоилъ произошло могло отъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Страбона, L. XVI, Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.

Содолъ, Гоморрѣ, Адма, Цевоилъ, Бела, что послѣ Цоарѣ, не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Бела, имѣли одну участь, кощору заслужили своимъ развращеніемъ. Вщор. XXIX. 23. Но прежде, нежели изліеши на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ сго имъ, и желаетъ обратиши ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить отъ сидъ שִׁדָּה извѣсть; а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или бишумень, находившійся въ долиніи Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море солное. Обыкновеніе: Мертвое море.

Двенадцать лѣтъ были они въ порабо-
щеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно при-
нѣсти то, что предсказаніе Ноя о раб-
ствѣ Ханаана часпю начинаешъ уже испол-
няшья.

Рефаимовъ. Рефаимы были въ числѣ на-
родовъ, кошорыхъ землю Богъ обѣщаль Из-
раильянамъ. Быш. XV. 20. Обишали они
въ Васанъ. Ис. XII. 4. XIII. 12. Въ пере-
водѣ Седмидесяти имя *Рефаимовъ* иногда
замѣняешъ именемъ *исполиновъ*: оно и дѣй-
ствительно имѣешъ иногда сіе знаменова-
ніе въ С. Писаніи. Вшор. II. 11. Изъ сего
можно сдѣлашъ догадку о качествахъ наро-
да *Рефаимъ*.

Эмимовъ. Сии жили въ Моавишидѣ преж-
де пошомковъ Лоша. Вшор. II. 10.

Хорреевъ. Сии сушь обишатели земли Иду-
мейской прежде Идумеевъ. Быш. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: до равнины Фаранъ.
Городъ Фаранъ существовалъ еще во вре-
мя Іеронима выше Аравіи въ сопредѣльно-
сти Срацинъ. См. Лос. Неб.

Къ источнику Мишпатъ, который есть
Кадешъ. Имена сии значашъ: *Источникъ Су-*
да, и Освященіе. Причина сихъ наименова-
ній, по мнѣнію нѣкошорыхъ, находяшья въ
Исторіи Моисея. Чис. XX. 10—13.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть попомокъ Исава, Быт. XXXVI. 12. по здѣсь или чрезъ поле Амалекитянъ должно разумѣть древнихъ жишелей земли Амаликской; или Амалекитяналъ должно дать иное древнѣйшее происхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкошорымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ прошивъ Амадекипянъ, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между шѣмъ, какъ онъ воспретилъ воевать съ сынами Исава. Вшор. II. 5.

Въ Хацацон - Тамаръ. Сіе мѣсто послѣ называлось Ен-Геди. 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефшяные ли ключи симъ означающіяся, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали бишумень.

2) БѢДСТВОЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились. 13. И пришелъ одинъ изъ цѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Мамре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы. 14. И такъ когда

Авраамъ услышалъ, то сродникъ его взялъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домогателей своихъ три ста осминадцать, и преслѣдовалъ непріятелей до Дана; 15. и раздѣлясь, напалъ на нихъ ногою, и поразиъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, то по лѣвую сторону Дамаска. 16. И возвратилъ все богатство, и Лота, сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.

До Дана. Естли сямъ означается городъ получившій свое имя отъ Дана, сына Іаковлева, называвшійся прежде *Лаисъ*, Ис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можешь принадлежать Моисею. Но *Даномъ* шакже, по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. с. 10. назывался одинъ изъ источниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло бытъ древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: *къ Сѣверу Дамаска.* Сіе объясняется шѣмъ, что Евреи представляють Восшокъ *переднею* стороною міра, а Западъ *заднею*; и посему Полдень называется *правою*, Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ *лѣвою* стороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣчу въ долину Шаве, которая есть долина царская. 18. И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго. 19. И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли; 20. и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои. Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего. 21. Тогда царь Содомскій сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣнiе возьми себѣ. 22. Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Иеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли; 23. клянусь, что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама; 24. кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.

Шаве. О сей долину упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

опредѣляеишя ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣють: а) Іонаѳанъ, полковникъ Іерусалимскій, — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ*, — Сына Божія, Ерірн. Наег. LV. в) Іераксъ Египтянинъ — Свяшаго Духа, Наег. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Ніегоп. Ер. ad Euang. д) *Вѣроятно*, говорятъ блаженный Θεодоритъ, Quaes. LXIV. in Gen. *что онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царь и Священникъ.* Сколь прости и естественнѣе сіе послѣднее мнѣніе: сколько всѣ прочія противорѣчатъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. Салимъ иногда называется *Іерусалимъ*. Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой Салимъ близъ Еннона. Іоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣть дѣйствіе священства, то есть, принесеніе хлѣба и вина въ жертву, что выводятъ изъ приписаннаго шутке Мелхиседеку имени священника: но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствию благословенія; то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно-дѣйствія; и Апостоль приписываетъ Мелхиседеку только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Срѣшеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Вшор. XXIII. 4.

Онѣ былѣ священникѣ Бога Всевышняго. Именемъ Бога Всевышняго Мелхиседекъ ошличаешся ошъ служишелей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ священника, и ошъ прочихъ царей *) и ошъ самага Аврама; ибо сей, хошя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадывашся можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служишель истиннаго Бога. Въ семъ нѣшъ невозможнаго для такихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быш. XV. 16. ештли несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилѣ. Преимущественное право сего благословенія заключаешся въ священствѣ Мелхиседека. Въ семъ качествѣ, стоя между Богомъ и человекомъ, какъ посредникъ, онѣ приносишъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаетъ оное человеку, какъ даръ Благадаши.

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій? —

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседкомъ, ошдѣлялся отъ шѣхъ могущесшвенныхъ существъ, кошорымъ древнѣе приписывали не сошвореніе и владычештво всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не ошличало сихъ служебныхъ существъ отъ единого Всеобщаго Владыки. Быш. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23:

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обшояшельсшвами повѣсшвованія Мойсеева, ушверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богатшсшва его, но изъ всей военной добычи. Такъ говоряшъ о ней и Писатель посланія ко Еврсемъ, VII. 4.

Причиною сшоль великаго уваженія оказаннаго Патріархомъ царю Салимскому полагашъ должно не царское достопинсштво, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчиняшъ себя, будучи побѣдишелемъ и избавишелемъ царей; но священсштво и благословеніе именъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнъ и вся добыча были собсшвенносшю побѣдишеля: признавая сіе право, царь Содомскій не шребуешъ возвращенія своего имѣнія, но, какъ милосшш, просишъ шолько шого, чшобы ему ош-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорысніе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, не оставляешь себя ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ кляшвы. Вшор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражаешься чувствованіе присушствія Божія и призваніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордости предваряешь и оправдываешь Аврамъ сію мысль: но часшію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положишь въ нихъ сѣмень вражды и ненависти; часшію дабы показать, что богашство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма шайншвенно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почестъ, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Вешхомъ Завѣстѣ, взирали на Мелхиседека, яко на шайншвенный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о Священникѣ по тину или по подобію Мелхиседекову, Пс. CIX. не можетъ быть отнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человекъ не можеть бысть священникомъ во оубо; и ни въ какомъ человекѣ, кромѣ самаго Мелхисседека, Богъ не благословлялъ соединеніемъ званіемъ Царя и Священника. Озіа, кошорый покушался на сіе, наказанъ тяжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Заветѣ Писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляеть Мелхиседека, во всѣхъ обстоятельствахъ Моисеева о немъ сказанія, предназнченнымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Чершы образа сего сущь:

а) Имя *Мелхиседека*, кошорое значить: *Царь правды*. Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды*, Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *Царь*, и царь, предъ кошорымъ преклонился побѣдитель царей: и Хрісось Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *Царь мира*, по имени царственнаго града его: Іисусъ Хрісось есть *Князь мира*, Иса. IX. 6. по свойству и дѣйствію Его владычества. Мелхиседекъ есть *Царь* и вкупѣ священникъ Бога Всевышняго: *Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій вшедшій въ небеса*, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется безъ отца, безъ матери, безъ родословія; не видно ни на-

*тала его дней, ни конца жизни : всѣ сѣи обстоющельства опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію*, Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ не исповѣдалъ*, Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сошвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій*. Апок. I. 4.*

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго*: о Хрістѣ самъ Богъ *благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ*, Еф. V. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* по тому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Іисуса Хріста.

е) Въ хлѣбъ и вино Мелхиседека нѣкоторые видятъ образъ таинства тѣла и крови Хрістовой: но Апостолъ умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПО- ТОМСТВА.

Б. XV.

1. *Послѣ сихъ произшествій было слово Іеговы къ Авраму въ видѣніи, и сказано: небойся, Авраамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика. 2. Авраамъ сказалъ: Господи Іегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домолюбъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска. 3. И сказалъ Авраамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домогадаецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. 4. И се, слово Іеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. 5. И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-*

беса; и сотти звѣзды; можешь ли ты стесать ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потолковъ. 6. [Авраамъ] повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вѣнчилъ ему сіе въ праведность. 7. И сказалъ ему: Я Іегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе. 8. Онъ сказалъ: Господи Іегова! почему мнѣ узнать, что я долженъ ее наследовать? 9. Іегова отвѣтствовалъ ему: возьми мнѣ трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодого голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой; только птицъ не разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Авраамъ отгонялъ ихъ. 12. При захожденіи солнца Авраамъ погрузился въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Іегова сказалъ Авраму: знай, что потолки твои будутъ пришельцами въ землю твою; и будутъ въ порабощеніи и въ угнетеніи четыреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ великимъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покой, и будешь погребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до

нынѣ жѣра беззаконія Амореискаго еще не наполнилась. 17. Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ какъ бы ошъ печи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣтенными живошными. 18. Въ сей день заключилъ Іегова завѣтъ съ Авраамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата, 19. Кенесевъ, Кенизевъ, Кадмонеевъ, 20. Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ, 21. Амореевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Іевусеевъ.

Послѣ трехъ крашкихъ и единовременныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочасное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Аврамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственные знаменія присущствія его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можешь оно быть раздѣлено на три части, кошорыя суть: 1) общее обѣщаніе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его попомствѣ, 2—6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его попомства до наслѣдованія земли обѣщанной, ушвержденное завѣщаніемъ, 7—21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключаютъ въ себѣ почти все то же, что из-

вѣстно уже Авраму изъ предъидущихъ опшкровеній; и пошому могли бы казашься излишними: но, исполняя его живымъ ушѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служашь нужнымъ пригошвленіемъ къ послѣдней, въ кошорой естѣ спрашное. Торжественное вступленіе въ завѣшъ также имѣешъ цѣлю успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ шомъ, чшо Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставишъ его пошомштва, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся*, двояко можешъ бышъ изъснѣемо: а) или оно издалека указуешъ на послѣдующее спрашное опшкровеніе о бѣдствіяхъ пошомштва Аврамова, и для сего предваришельно вооружаешъ его мужесшвомъ и упованіемъ: б) или оное опшосишъ къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, кошорая приобрѣла ему почшеніе и славу, но кошорая могла шакже произвеспи къ нему ненависшъ въ побѣжденныхъ, зависшъ въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и пошому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему сосшоянію Аврама приличесшвуютъ и послѣдующія слова обѣшованія. *Я твой щитъ*: поелику шы, защищая другихъ ошъ неспра-

ведливости и насилия, не видишь между людьми защиты для себя самого: то Я самъ буду щитомъ твоимъ. *Награда твоя весьма велика*: поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ людьми, а не Богомъ: то Я самъ награждаю тебя, или самъ буду твоєю наградой.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе награды весьма великой, Аврамъ хочетъ какъбы разрѣшить пошчасъ Бога отъ обѣщанія Его, избирая изъ многаго единое и малое. Онъ показываетъ, что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желаетъ или надѣясь: *что ты дашь мнѣ?* и пошомъ присовокупляетъ, что ему не досадаетъ токмо того, кому бы могъ сообщить и оставишь въ наследіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домолюбъ моиъ смотритъ этотъ Эліезеръ. Мысль сихъ словъ или есть та, что вмѣсто сына, который долженствовалъ бы блюсти опеческій домъ, какъ свое наследіе, Аврамъ принужденъ ввѣришь свое домоводство рабу иноплеменному; или она здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моиъ наследникомъ.*

Домоотдѣлецъ мой будетъ моиъ наследникомъ. Выбирая иноплеменника своимъ на-

елѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присушствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы войти въ его истинное чувствованіе, должно предсѣавить: а) что отецъ вѣрующихъ могъ опмичать опгь рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію, Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкошорымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, кошорое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не оптвергаетъ обѣщаній Божіихъ по невѣрію, но только уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ греслѣ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подѣ видомъ, и по случаю устройства дома Аврамова, Господъ бросаетъ новый лучъ свѣта на свое благодатное обѣщаніе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣщанія будетъ вкупѣ и естественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ елиу сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣщанія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, Бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предварить вопросы: почему Богъ оп-

крываешь Авраму непреложное свое предопредѣленіе медленно и постепенно? и почему сей удосноенъ снголь особеннаго попеченія и снголь великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключается въ семь примѣчаній: *Авраамъ повѣрилъ Ісусовъ, и Огъ вѣрилъ ему сіе въ праведность.* Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ ~~паче~~ ~~нечестиваго~~ ~~во~~ ~~дн~~ ~~шельства~~ Божія: она же была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ вѣры Аврамовой предснзавляеиша здѣсь шголь, кто проишоидетъ изъ греслъ его: сущность же ея, какъ истинной вѣры, должно полагаишь во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріяшн его свидѣтельства въ себя самаго, 1 Іо. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *паче упованія*, Рим. IV. 18.

Слово *прѣх* означаеишь иногда *праведное дѣло*, Вшор. XXIV. 13. а иногда *поснзоянное свойство правоты или праведность.* Иса. LVI. 1. *Вѣннть* первоначально значишь: *поставить въ шетѣ*, Лев. XXV. 27. 50. 52. а по употребленію шакже: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и туждое для него.* Прип. XVII. 28. *Вѣннть въ праведность*, значишь признашь за добродѣтель и поснзавишь въ заслугу досншнюю мздовоздаянія. Пс. CV. 31. И такъ

изреченіе: *вѣра вліѣнена Авраму въ праведность*, разрѣшається на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не приобрѣлъ ея внѣшними дѣланіями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, такъ какъ она и была не столько преходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божиимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3—5.

3) *Я Иегова*. Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ Своемъ ошкровеніи для того, чтобы приготоуишь его къ слѣдующему изъясненію обѣщанія земли Ханаанской.

По тому лиѣ узнать, то я долженъ ее наслѣдовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторыя укоряють Аврама: а нѣкоторыя замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, такъ какъ, напрошивъ, и опреченіе ошъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣроятно, чтобы Аврамъ спалъ просить знаменія тогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божиимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ откровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достоверности, нежели предъидущее: то вопросъ Аврама приличнѣе излагается такъ: „До селѣ я живу въ землѣ обѣщанной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладателемъ: можешь быть, для сего потребенъ будешь съ моей стороны нѣкошорый трудъ: и такъ почему могу я узнать время и случай, кошорымъ должно начаться исполненіе обѣщанія?“ Точно на сей вопросъ отвѣстствуетъ Богъ въ слѣдующемъ откровеніи при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Іисусу Хрісту о пришествіи ожидаемаго царствія Его, Матт. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается приглагошеніе ко вступленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодого голубя. То есть: всѣ животноя жертвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе животныхъ по частямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хотѣя сіе послѣднее и не было въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ всигупленія въ завѣсъ или въ союзъ, Ier. XXXIV. 18, 19. который употреблялся и у язычниковъ. Вост. Нер. р. I. L. II. с. 33. Ошъ сего обряда произошли выраженія כִּרְבֵּן כִּרְבֵּן *керо-верно, съици союзъ; ὄρκιον τέμνειν, съици клат-сѣ. Iliad. B. v. 124.*

Прохождение вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ живошныхъ, можетъ быть, знаменовало то, что какъ сии разсѣченія составляли прежде одно нѣло и имѣли одну жизнь; такъ объ союзныя стороны общаются взаимно водясь единымъ духомъ и составляють единое общество.

Богъ, упошребляя при вступленіи въ за-
вѣшъ съ Авраамомъ обрядъ свойсшвенный
союзамъ человѣческимъ, дѣлаешъ нѣкоторое
примѣненіе къ тому, что патриархъ не
имѣешъ на землѣ довольно надежныхъ со-
юзниковъ для своей безопасности; и по-
спавляешъ себя во всевозможной къ нему
близости.

Хищныя птицы. Поселику и сіе писа-

нелъ нашелъ доспойнымъ замѣчанія: по-
можешъ бышь, эшо символъ враговъ судьбы
Аврамовой и его племени.

Ужасъ и лиракъ великій. Спрахъ сей
быль или проспо дѣйсшвіемъ ощущаемаго
присущствія Божія, Іов. IV. 13 — 16. или
печальнымъ предчувствіемъ шого, чшо со-
держаніе въ слѣдующемъ ошкровеніи.

Тогда Іегова сказалъ Авраму. Здѣсь он-
крываешъ Богъ судьбу пошомства Авра-
мова, такъ, какъ-бы объявлялъ съ Своей
шпороны условія Своего завѣша при заклю-
ченіи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего пред-
реченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40.
и въ посланія Апостола Павла къ Гала-
тошъ, III. 17. гдѣ показываються 430 лѣтъ,
какъ время шранствованія Евреевъ, ошъ
изшесствія Аврама изъ Месопотаміи въ зе-
млю обѣшованную, до изшесствія сыновъ
Израилевыхъ изъ Египта. Изключивъ ошсе-
лъ первые 25 лѣтъ шранствованія Авра-
мова до рожденія Исаака, получаемъ болѣе
шочное время *шранствованія и порабо-*
щенія потомковъ его, — 405 лѣтъ.

Судъ Божій не рѣдко значить наказаніе.
См. Иса. XXVI. 9, 10.

*Ты пойдеши къ предкамъ твоимъ въ по-
къ.* Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ
означается смерть Аврама: и присоединилъ

ся кѣ своему народу, XXV. 8. Какъ Аврамъ не пошелъ кѣ предкамъ своимъ, и не присоединился кѣ народу своему, по шѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: шо выраженія сіи были бы неумѣстны, есѣлибы не относились къ состоянію духовнаго чловѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣстъ С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что чловѣки близкіе между собою въ настоящей, сближающіяся и въ будущей жизни, по нѣкошорому единству духа и качествъ, есѣственно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. сл.

Вѣ четвертои родѣ возвратятся они сюда. Родъ можешъ означать:

а) время цѣлой жизни чловѣческой, или шакое продолженіе времени, въ кошорое цѣлая современность людей, сосшавляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняешся. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родои* называли *столѣтіе*.

б) время отъ рожденія ошца до рожденія сына. Такъ Египтяне *родѣ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ приняшо имя рода въ первой главѣ Евангелія отъ Матѣея. Въ семъ послѣднемъ разумѣ *четвертый родѣ* *возвращенія* Евреевъ должно счишашъ отъ

пхъ вшесшвіа въ Египетъ. На примѣръ: Кааѡ, Амралиѡ, Ааронѡ, Элезарѡ.

До нынѣ мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ Аморреевъ, или, вообще, Хананеевъ: шо и продолжается время искушенія пошребнаго для первыхъ, равно времени долгошерпѣнія для послѣднихъ.

Но чшо естъ *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣлишь сіе посшепеннымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, кошорые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получишь нѣкошорое поняшіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко упошребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ*. Доколѣ положиштельное начало жизни въ шѣлѣ превозмогаетъ надъ оприцаштельнымъ началомъ смерти и разрушенія; дошолѣ жизнь продолжается и при болѣзни: въ прошивномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравшвенной прошивоборшвующъ еще разпросшраняющимся началамъ нечестія и развраша; дошолѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долгошер-

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Естѣли Халевъ называешся *Кенизеелъ*, Ис. XIV. 6. опъ мѣста обитанія: шо и древнихъ Кенизеевъ должно искашь въ сѣранѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значить *Восточныхъ*. И попому едва ли эшо не сушь Хивви, или Евей, обиташели *Ермона*, Ис. XI. 3. Суд. III. 3. коего имя мѣняешся съ именемъ *Востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчашеленъ въ Испоріи Аврама какъ первый, хошя шолько мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семъ качествѣ онъ стоить въ нѣкошоромъ соотвѣшствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежности шoliko знаменательны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22—28. изобразуешъ собою жизнь *Новозавѣтнью*, *Духовно-свободнью*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ*—*Ветхозавѣтнью*, *Нравственно-работнью*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: шо, по соотвѣшствію, въ лицѣ Эліезера можно находишь образованіе жизни *Естественно-благоустроенной*, и шого опношенія, какое имѣешъ она къ истинному пуши совершенства.

Послѣ нѣкошорыхъ опышовъ самоошверженія, послѣ нѣкошорыхъ побѣдъ надъ плотію и міромъ, кошорыхъ плоды пишомецъ вѣры одесяшсшвуепъ Богу, яко помощнику, и обращаепъ во благо ближнихъ, чувсшвуепъ онъ иногда себя въ шакомъ сосшояніи недоумѣнія и неизвѣсшноєши, чшо колеблешся между сшрахомъ осужденія и надеждою издвоздаянія.

Ушомясь шѣмъ, чшо, послѣ нѣсколькихъ испышаній и очищеній, духовное неплодсшво его продолжашся, онъ покушашся унизишъ поняшіе благодашныхъ обѣшованій до сосшоянія природы, въ кошоромъ еще находишся, вмѣсшо того, чшобы сшарашся возвысишъ свое сосшояніе къ чшстшму поняшію духовныхъ обѣшованій. Онъ опираешся на есшесшвенныя добродѣтели чшловѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основашъ все право наслѣдія вѣчнаго.

Есшши сіе дѣлашся не изъ самолюбія и високаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ просшшш, сознанія сшоего безсилія и невѣденія высшаго пути совершенсшва; и есшши чшловѣкъ еще сшарашся между тѣмъ приближашся къ Богу молишвою: шо благодашъ ошкрывашъ ему, чшо внѣшнія добродѣтели есшесшвенныя, какъ порожденія плоти и крови, не могушъ наслѣдовашъ царсшвія Божія, но чшо оно предосшавлено

внутреннему возрожденному человеку. Тотъ, кто приметъ се съ чистою вѣрою, вступитъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣщѣ вѣры и упованія на Бога, открываешься ему, что и возрожденному человеку предстоятъ будущъ новыя искушенія, изгнанія, утѣшенія, непрестанные кресты, до самаго входа въ общество небесное.

РОЖДЕНИЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляются: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) откровеніе бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. Но Сара жена Аврамова не раждала елиу. И какѡ у ней была служанка Египтянка, именованъ Агарь: 2. то Сара сказала Авраму: вотѡ, Іегова заключилѡ трево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такѡ войди ко служанкѣ моей; можетѡ быть, я буду имѣть дѣтей отѡ нея. Ав

раиѣ послушался словѣ Сары. 3. Такииѣ образомѣ по исполненіи десяти лѣтѣ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онѣ вошелѣ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хошя Моисей сказалѣ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. ХІ. 30. однако теперѣ упоминаешѣ о немѣ снова, дабы показашѣ, что теперѣ искушеніе обращается ошѣ Аврама на нее, и что ея неплодствомѣ изъясняшѣ должно слѣдующія произшесшвія: супружесшво Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Злашоустѣ догадываешся, что Аврамѣ получилѣ ее въ дарѣ ошѣ Фараона во время пребыванія своего въ Египшѣ.

Агарь. Ошсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Срацины*, ошѣ грабленія.

Сара сказала Авраму: и пр. Изѣ сего разсужденія Сары отшкрывающшя двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что, забошясь о своемѣ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаешѣ вниманія на благодатное обѣщованіе; второе, наклоняешѣ своего супруга къ многоженству. Дабы войши

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она сколько же увѣрена была въ истинѣ обѣщанія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получишь пошъ самый видъ, кошорый оно имѣетъ въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщаль Авраму многочисленное пошомство: но сіе доселѣ не исполняешся: въ Аврамѣ не видно къ сему препяшствія; и шакъ не во мнѣ ли сіе препяшствіе? Авраму открышо ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ изъ него*; но о мнѣ сего не сказано: не шакъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Иегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не раждать*. И шакъ ешья я на себѣ самой не могу исполнишь обѣщаній Божіихъ: пошщуся по крайней мѣрѣ не препяшствовашъ или даже содѣйствовашъ ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, кошорая бы дала ему дѣшей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не бытъ ошсѣченною ошъ рода обѣщанія, шо я упошреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣшей шѣмъ непрекословнѣе могу содѣлашь моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея*.“ Такъ должно изъясняшь намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣщать:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Авраму право на супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освѣщаются намѣреніемъ приобрѣсти обѣщанное сѣмя;

г) что, наконецъ, естли какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вошще осуждающіе онѣ людьми по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія опкровенія, щещно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4. — Когда же она увидѣла, что зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты

опшвѣчаешь за то; я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что за- тала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Иегова будетъ судить меня съ тобою. 6. Авраамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣждала отъ нея.

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агаръ вышла изъ предѣловъ должнаго къ Господу почтенія въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, если ли родитъ ему наследника. См. Быш. XXIX. 34. Между шѣмъ должно примѣнить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю нещепливость, съ коими она хотѣла сама доставить себѣ дѣшей, вопреки естественному своему сословію, вмѣсто того, чтобы ожидать ихъ токмо отъ обѣщанія и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты опшвѣчаешь за то. Буквально съ Еврейскаго: обида моя на тебѣ. См. подобныя выраженія: Быш. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе сдѣланное супругъ въ домъ, опшвѣчаешь супругъ, какъ естественный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Иегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ быть изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и еслили я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но еслили ты вооружаешь ее прошивъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то тебя накажетъ. См. 1 Цар. XXIV. 16.

Вотъ служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вступается за Агарь, которая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, которая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливостъ оскорбленной супругѣ, предавая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ сшаться, поведеніе Агари давало ему разумѣнь, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословенія Божія.

Сара сбошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. с. 14. укоряетъ Сару за сей поешупокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. *И нашелъ ее Ангелъ Иеговы у истогника всдѣ въ пустынь, у истогника на дорогѣ къ Сурцъ;* 8. *И сказалъ: Агарь, раба*

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣтала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. Но Ангелъ Іеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: умножая умножу потомство твое, до неистислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Іегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между людьми, какъ дикій лошакъ; онъ будетъ поднимать руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда [Агарь] нарекла Іегову говорящаго къ ней симъ именемъ: Ты Богъ видѣній! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня! 14. По сему истокникъ шопъ называется Беэр-лахай-рои. Онъ находится между Кадешемъ и между Баредомъ.

И нашелъ ее Ангелъ Іеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ спранникомъ, и пошомъ посшепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суръ. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. и Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангель даешъ Агари разумѣшь о всевѣденіи своемъ, и пригошовляешъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаешъ ей, что напрасно и несправедливо возстаешъ она противъ правъ Госпожи своей, которыя бѣгствомъ не прекращаются.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангель пріемлетъ на себя образъ невѣденія, дабы шѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположишь Агарь къ искреннему признанію въ несправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары возпожи моею. Теперь и Агарь признаешъ себя рабою Сары, и слѣдственно осуждаешъ свою непокоривость и бѣгство.

Возвратись, я пр. Ангель не осуждаешъ открытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но только приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя отношенія. Сіе показываетъ, что происшедшее между ими было болѣе замѣшательство, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругъ Аврама неприлично болѣе осмѣивался рабынею: другая опасалась, чтобы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножая множу потомство твое. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, ещѣ

частъ благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И наречеши ему имя: Измаиль (что значишь: *Услышитъ Боеъ*); ибо *услышалъ* *Иегова* *страданіе твоё*. Богъ *видитъ* или *слышитъ* *страданіе* людей, по ихъ разумѣнію, когда пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. И такъ услышаніе озлобленія Агари не должно приниматьъ, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но только какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. ḡmēnos. Животное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаиль подобенъ былъ оному шѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагаютъ на кого *руку* значишь *убивать*. Быт. XXXVII. 27. Вшор. XIII. 9. XVII. 7. И такъ жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непрестанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находишь средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *), и, можешь бышь, просируется до Магомеша и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrociniiis

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣщаніи, что ошъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Ошвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не есть еще по сему опроверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ опшличающія вѣрностію въ словѣ и госшепріимствомъ. Удѣлъ пошомства Агари есть благословеніе земное: а сіе не рѣдко достается браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно опшавишь безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ кошоромъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлается родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. То есть: онъ и его пошомство будетъ обшашъ въ близости, (см: Быш. XXIII. 19. XXV. 9.) или къ востоку, ошъ народовъ одноплеменныхъ, каковы суть пошомки Аврама ошъ Хетштуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумей. Измаиль и Измаильтяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу,

degit. Въ особенности упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іеговѣ; пошому чшо въ посланникѣ видишь пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующаго: подобно, какъ Авигаиль посламъ Давида кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се раба твоя*, и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! ибо, сказала она, *даже и здѣсь я видѣла въ слѣдѣ, видящаго меня!* Чшобы поняшь сіи восклицанія, надобно представишь, чшо Агарь сперва, вѣроятно, почишала Ангела за странника; пошомъ изъ разговора посшепенно узнавала его; а наконецъ, когда онъ спашъ невидимъ, и можешъ бышь, въ послѣднюю минушу видѣнія просіялъ, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы. Тогда, въ восхищеніи ошъ удивленія и радости, желая восхвалишь Бога за столь нечаянное и столь шоржественное ошкровеніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!* Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь видѣніе! Ибо я думала, чшо благодаешь ошкровеній обитаешь шолько въ домъ Аврамовомъ; нѣшъ, *даже и здѣсь*, не шолько Ты видишь меня, но и я видѣла Тебя въ слѣдѣ; я не узнала ошкровенія Твоего вначалѣ, но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣнія.“

Безр-лахай-рои. То есть: *истотникъ живущаго видящаго меня*; или: *истотникъ живаго Бога видѣнія.* Живущій есть имя истиннаго Бога, Іис. III. 10. Дан. XII. 7.

4) РОЖДЕНИЕ ИЗМАИЛА.

4) Р О Ж Д Е Н І Я

15. Потомъ Агарь родила Авраму сына; онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаиль. 16. Авраму было восемьдесятъ шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Авраму Измаила.

Лѣша Аврама Писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ нестерпимомъ желаніи имѣть попомство, и въ изъясненіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила пославляешъ Аврама въ нѣкошоромъ среднемъ соспоянїи между неплодствомъ природы и благочадіемъ объшованїа. Онъ получилъ сына; но сына ошъ рабыни, а не ошъ свободныя: сына по плотьши, а не по объшованїю; сына, но не насльдняка. Апостоль Павелъ находишъ здѣсь иносказательное изображеніе Ветхаго Завета, отъ горы Синайскїа, раждающаго въ рабство, Гал. IV. 22—25.

Въ приложенїи сего иносказанїа къ обра-

зованію Церкви Вѣтхозавѣшной вообще, Агарь, какъ изъясняетъ Апостоль, знаменуетъ гору Синай, кошорая естъ машерь подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, кошорый естъ машерь Вѣтхаго Израиля, какъ средоточіе Богослуженія Вѣтхозавѣшнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаиль представляетъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, шо естъ, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ сосшояніемъ рабства свойственнаго Агари изобразуется сосшояніе закона внѣ вѣры и ошрожденія: ибо свойство закона естъ понуждать, усшрашать и держащъ въ повинности, что все свойственно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соотвѣтствуетъ смѣшенному дѣйствію въ сшремающихся къ возрожденію, кошорые и въ Вѣтхомъ Завѣшѣ частію (внѣшно и образовашельно) были подѣ стражею закона въ ожиданіи вѣры должествовавшей открытисъ, Гал. III. 23. а частію (внушренно и шайнствен-но) получили свидѣтельство вѣры, кошн впрочемъ не получили обѣтованія въ полномъ его совершенствѣ и рѣшишельномъ со-бышій, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ рожденіе въ рабство или нравственное порабощеніе подѣ строгостію за-

кона за существенное и опличительное свойство *Ветхаго Завета*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находишь и въ малой церкви, то есть, во внутреннемъ чловѣкѣ *состояніе ветхозавѣтное*, и къ сему также прилагаешь иносказаніе Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, то есть, такое состояніе души, въ кошоромъ она, и по многихъ испытаніяхъ вѣры, не чувствуешь въ себѣ живыхъ и спасительныхъ плодовъ возрожденія, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ обѣщаній, поставленные въ прошивоборствѣ, могутъ произвести нетерпѣливость и стремленіе напряженнѣйшимъ самодѣйствованіемъ споспѣшествовать дѣйствіямъ *Благодати*, дабы, если можно, ускоришь и усилишь оныя. Для сего *Аврамъ* сочетавается съ *Агарью*, то есть, живопворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочетавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, кошорый, хотѣя не долженъ своевольно быть отверженъ, но и бывъ сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще оставляешь *рабами неключимыми*, чловѣкъ мнишь обрѣсти право на рожденіе по вѣрѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можешь быть вождельный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; не духъ сыно-

положенія, но духъ рабства (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь образовательная подъ пѣснуномъ, нравственная, по своему исщюнику, и работная по своему образу, состоящая изъ дней дѣланія, но не обрѣщающая субботы въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семъ состояніи не рѣдко примѣчать можно Измаилово свойство — *налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждать всѣхъ шѣхъ, кошорые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружаться противъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обихають *предъ лицемъ братьевъ своихъ* — у самыхъ границъ земли обѣщанія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Пашріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ человека на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были только знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы утонула своимъ спрадашельнымъ состояніемъ ожиданія и невидѣнія: Іоа. XX. 29. они хотѣли напи-

пашь и подкрѣпишь ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ, чшобы внимашь обѣщаніямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думашь, что могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Отъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятельствахъ его рожденія. Такимъ образомъ *проходя сами внутренне состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованіе Ветхаго Завета.* Кажется, что сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открывается и въ произхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть то заключеніе, что какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣщанія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакѣ, какъ Ветхій Заветъ былъ шокмо пригошовленіемъ къ Новому: такъ жизнь многодѣтельная и рабочая подъ игомъ закона не должна быть почишаема Хрістіанами сокровищемъ заслугъ и послѣднимъ предѣломъ совершенства; но, проходя

іе поприще въ терпѣніи и послушаніи, они
должны ждаць вѣрою своея свободы въ
истинѣ, своея жизни во Хрістѣ и жизни
Хріста въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже ушомился ходишь одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ-то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ сему образъ *завѣта* соединеннаго съ постояннымъ *видимымъ* знакомъ, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлается потомственнымъ, подобно какъ и *обѣщаніе*.

Если *завѣтъ* *обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ* *огненнаго видѣнія*, XV. 18. то *завѣтъ* *обрѣзанія* можно почесть дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго *завѣта*. Въ первомъ образовательныя дѣйствія или знаменія за-

вышныя предсѣняющіяся наиболѣе со стороны Бога: во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣшѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) приготавленіе къ завѣшу, 1—3. 2) новое изложеніе обѣщанія завѣшнаго, 3—8. 3) изображеніе видимаго завѣша со стороны Аврама, 9—14. 4) изъясненіе обѣщанія въ отношеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Аврама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенностяхъ, 19—22. 8) исполненіе завѣша со стороны Аврама, 23—27.



1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢТУ.

1. *Коегдаже Авраму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явилсяъ Іегова Авраму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогущій; ходи предъ лицами Моими, и будь непороченъ; 2. и Я поставлю заветъ Мой между Мною и тобою; и много, много дамъ тебѣ потомковъ. 3. И палъ Аврамъ на лице свое.*

Девяносто девять лѣтъ. Врѣмя вступленія въ завѣшѣ обрѣзанія замѣчательно по времени отношенія:

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

Въ продолженіи принадаши лѣтъ Богъ осшавлялъ Аврама въ невѣденіи, или, что еще шягоснѣе, въ погрѣшительномъ гада-ніи о его судьбѣ.

б) въ опношеніи къ самому Авраму. Де-вяноша девяти лѣтъ опъ рожденія онъ принялъ обѣшваніе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ опношеніи къ Исааку. Обѣшваніе о его рожденіи соединено было съ шочнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое всемогущество Богъ пригопвляешъ Авра-ма къ послѣдующему за шѣмъ повелѣнію и обѣшванію: дабы сей не сомнѣвался въ воз-можности какъ получишь обѣшваніе опъ ру-ки Его, шакъ равно исполнишь повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкошорымъ обра-зомъ упрекаешъ Аврама, кошорый искалъ еспешешвенныхъ средствъ къ исполненію обѣ-шванія Его.

Ходи предъ лицемъ Моимъ и будь непо-рогенъ. Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22. VI. 9. шѣмъ Авраму повелѣвается бышь. Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь даешъ ему не новую для него заповѣдь, но ушверждаешъ его въ принятомъ уже имъ поведеніи, и предохраняешъ опъ паденій. Какъ исполнили Патріархи сію волю Божію,

они сами не обвинуясь сіе исповѣдуюшъ. Б. XXIV. 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Отъ страха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнослюшъ толковашели. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняешся его внутреннее состояніе. Онъ не ошвергасшъ и не подтверждаетъ шого, что глаголетъ Богъ: въ сію минушу онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли: онъ предаешъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, *изгизаетъ во спасеніе его.* Пс. CXVIII. 81.

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБЪТОВАНІЯ.

3. — Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ: 4. Я, вотъ о чемъ постановляю заветъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ. 5. И потому отнынѣ ты не будешь называться Авраамомъ; но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ. 6. И возращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы; и цари произойдутъ отъ тебя. 7. И поставлю заветъ Мой между Мною и тобою и между потомками твоими въ роды ихъ, за-

*ѣтъ вѣчный, да буду твоимъ Богомъ и
потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ
тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя,
землю, по которой ты странствуешь, всю
землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣчное; и
буду ѡхъ Богомъ.*

*Я — се заѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія
кажется пресѣченною, и не въ правилахъ
словосочиненія. Но сколько она неправиль-
на, столько знаменательна. Въ человѣкѣ
нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ я: въ Богѣ
нѣтъ ничего величественнѣе, какъ Я. И въ
обычаяхъ древности говорить безъ я счи-
шалось нужнымъ предъ высшими благопри-
личіемъ: и пошому Я по превосходству при-
личествуешь существу Всевышнему. И
такъ краткое слово Я заключаетъ въ себѣ
цѣлое вступленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я
Богъ всемогущій, который единъ есмь все,
и предъ которымъ все ничто, хочу, пове-
дѣваю, общаю.“*

*Ты будешь отецъ множества народовъ.
Множество народовъ происшедшихъ отъ
Авраама извѣстно. Доскопримѣчательно, что
онъ именуется не только многихъ лицъ,
но и многихъ народовъ отцемъ, — именемъ,
которое выражаетъ тѣснѣйшее родство,
и означаетъ главу одного семейства. По
сему наименованіе отца многихъ народовъ,
въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не*

только то, что попомство Аврама раздѣлился на многіе народы, но и то, что многіе народы соединяшся подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Іосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. ХІІ. 45. *Даніилъ*—*Белтшацаръ*, Дан. І. 7. а иногда б) соотвѣтствующею нѣкоторой уже случившейся перемѣнѣ состоянія, какъ *Нослиминъ* дала себѣ имя *Мара*, Руф. І. 20. Богомъ даюшя новыя имена человѣкамъ также иногда а) въ память особеннаго происшествія, какъ *Іакову* дано имя *Израиль* въ память борьбы съ Богомъ, Б. ХХХІІ. 28. а иногда б) въ изъясненіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петроу*, Іоа. І. 42. Матт. ХVІ. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества*.

Имена имѣющія происхожденіе Божественное суть великой важности попому, что не суть случайныя знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные оппечашки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, ко-

шорая и оказываешься тогда, когда произносяшь ихъ не одними чувственными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебя. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконецъ отъ Авраама, самъ *Царь царей и Господь Господей*, Апок. XIX. 16. и поставляемые имъ *цари и священники*. Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. О важности обѣщанія сего не трудно сдѣлать заключеніе изъ того, что въ продолженіи одной настоящей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произносился шроекрашно, 7, 8, 19. и наконецъ относится къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и существенная принадлежность завѣша.

Внѣшній образъ или выраженіе обѣщанія сего дѣлается понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужителей присвоять себѣ и называть своимъ то мнимое божество, кошорое они почищаютъ въ идолахъ своего дома, города, страны, и отъ кошораго почищаютъ себя въ правѣ требовать особеннаго покровительства. Примѣромъ сего служитъ Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можетъ быть, мысль и желаніе усвоять себѣ боговъ, были безобразнымъ произведеніемъ первоначально истин-

наго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, пропивополагая истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ точно будетъ его Богомъ и его попомства, паче прочихъ человѣковъ и народовъ.

И Богъ есть Богъ Авраама и попомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. ХХІХ. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопозна-
нія и Богослуженія въ ихъ попомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По сему-
то въ порядкѣ обѣщаній, прежде полагается *завѣтъ вѣтнѣй и вѣтное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Хріспова: а обѣщаніе: *будущихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣщаній.

5) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Боеъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ. 10. Сей есть завѣтъ Мой, который вы должны соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

это бы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завета между Мною и вами. 12. Осми дней отъ рожденья да обрѣжется у васъ всякой младенецъ мужескаго пола, рожденный въ домъ, и купленный за сребро у какова нибудь иноплеменика, который не отъ вашего племени. 13. Непременно да обрѣжется и рожденный въ домъ твой, и купленный за сребро; и заветъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ заветомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своей [въ восьмой день], отвѣтается душа та отъ народа своего; [ибо] онъ нарушилъ заветъ Мой.

Обрѣжьте, и пр. Происхожденіе сего заветнаго обряда недостойнымъ образомъ изъясняющъ шъ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою геновъ былъ принявъ обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предмешомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ противъ Цельса, L. V. ничего не имѣютъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Они разнствуютъ также многими обшительствами: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

не по произволению; Евреи подвергаются
оному всѣ вообще, а изъ Египтянъ преиму-
щественно жрецы и желающіе заниматься
тайными науками; у Евреевъ только муже-
скій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab.
L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по ро-
жденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣт-
немъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c. 11.
По сему послѣднему обстоятельству удоб-
нѣ можно производить Египетское обрѣ-
заніе отъ Измаильянъ, потомковъ Авра-
ама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. И-
сусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ,
что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ,
что законъ обрѣзанія не ниже закона суб-
боты, Іоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почищаетъ убѣди-
тельными къ употребленію обрѣзанія че-
тыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ,
изъ древнихъ толкователей Моисея, причи-
ны, которыя суть слѣдующія: а) предупре-
жденіе нѣкоторой тяжкой болѣзни; б) чи-
стоша всѣхъ чашей иѣла приличная свя-
щенному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ
сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣ-
шорожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ
понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣза-
ніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пу-
ти указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

доспашочныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что шже, два исполкованія онаго: а) *образовательное* или поучишельное, о кошоромъ и Филонъ упоминаешъ, и б) *прообразовательное* или пророчесшвенное.

а) Поучишельное знаменованіе обрѣзанія ошкрывающъ слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное*, Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Вшор. X. 16. у Іереміа: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, ІХ. 26. Въ рѣчи первомученика Сшефана: *жестоковыйные, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны*. Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлишельнѣе излагаешъ образовашельное свойство обрѣзанія виѣшняго Апосшоль Павелъ: *это не Іудей, который шаковъ только наружно; и это не обрѣзаніе, которое совершается только наружно надъ плотію; но тотъ Іудей, который шаковъ въ тайнѣ; и шо обрѣзаніе, кошорое совершается надъ сердцемъ, по духу, а не по писмени*. Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушашъ человѣку: аа) что онъ ошъ рожденія, по естешству, находишся сердцемъ въ нечисшомъ плоти, подобно какъ плошію въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйши *совлеченіемъ тѣла ерѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего шаинсшвеннаго обрѣза-

нія должно бысть устремлено на шѣ части, ошѣ кошорыхъ раждающа дѣянїя плотскїя, *на сердце*, ошколѣ *изходятъ помышленїя злыя*, *на уши*, конми вносяща и всаждающа въ душу соблазны, по кошорыя сяжки для принятія слова Божїя; гг) чшо плодъ обрѣзанїя сего естѣ вступленїе съ Богомъ въ завѣшѣ, соединенїе съ нимъ въ духъ и наслѣдіе обѣщанїй его.

б) Къ изысканїю прообразованїя въ успановленїи обрѣзанїя ведешѣ самый союзъ, въ кошоромъ оно находишся съ обѣщанїемъ Авраама, какъ видимое знаменїе завѣша съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменїе сіе изъясняешѣ Апосшоль, когда обрѣзанїе Авраама называешѣ *печатїю правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзанїе* называешѣ *обрѣзанїемъ Христовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзанїе вѣрующїхъ въ Новомъ Завѣшѣ естѣ Христово: такъ Христово же долженствовало бысть и рукотворенное обрѣзанїе вѣрующїхъ въ Ветхомъ Завѣшѣ: одно духовно и существенно; а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, напримѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общїй обоимъ поламъ? Для шого, безъ сомнѣнїя, чшобы въ видимомъ знаменїи завѣша было близкое указанїе на обѣщанїе о благословенномъ сѣме-

ни долженствующемъ произойти отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ-бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены*.

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ прояснимъ образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ на примѣръ войны—копье, а мира—оливный жезлъ (*caduceus*) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. с. 27. Были также знаки, кошорые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseriis. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и отдѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчающіяся знакомъ или печашью, что дѣлали, на примѣръ, Египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву животными. Такъ обрѣзаніемъ отличаются отъ прочихъ люди *избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ*. Вшор. VII. 6.

в) знакъ печати или тайны. Подъ печашью скрывается тайна письма: такъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается тайна вѣры и Благодати.

Осли дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристотеля, De Animal. L. VII. с. 12. важенъ пошому, что до исполненія семи дней не лзя увѣришься въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число представляется таинственнымъ числомъ совершенія, и вещи недостигшія въ сіе число почишающія несовершенными: почему и животныя не могли бытъ приносимы Богу прежде исполненія седми дней отъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Салый день* обрѣзанія, можешь бытъ, назнаменуешь обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Христовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и также, можешь бытъ, очищеніе всего міра въ теченіе великихъ седми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Поль женскій не исключается отъ завѣша, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Симвъ назнаменуется то, что завѣшное сѣмя, спасающее мужа и жену, есть не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленный. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, пошому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отпращенія или соблазна для сыновъ завѣша. Но можешь оно имѣть

также и преобразовательное знаменованіе то, что въ завѣтъ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и сословій.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзать раба противъ его воли? — Маймонидъ, *De circumcis. l. i. c. 6.* въ разрѣшеніе сего полагаетъ, что рабъ долженъ былъ или принять обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, быть проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. Завѣтъ называется здѣсь вѣчнымъ, также какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, то есть, подъ условіемъ воли законодателя, и извѣстнаго состоянія подзаконныхъ.

Отсѣется душа та отъ народа своего. Отсѣченіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ Іудейскихъ и Хрістіанскихъ толкователей, означаетъ: лишеніе жизни вѣчной, преждевременную смерть, безчадіе, смерть по суду гражданскому, ошлученіе.

Одни подвергаютъ сему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, если они, пришедши въ возрастъ, не исполняятъ упущеннаго родительями.

Отсѣченіе души отъ народа своего, по употребленію сего выраженія въ С. Писаніи знаменуетъ наказаніе Божественное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Действительно иногда Богъ видимо изъ-являлъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24 — 26. Впрочемъ съ появленіемъ нарушенія завета всего ближе соединяется *отлученіе* отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣщанія завета.

Въ обычаяхъ Іудеевъ было, что и тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Celz. L. V. Отъ сего; можетъ быть, мнѣнія произошло, что Седьмдесятъ толковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣжетъ края плоти своей*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый*.

4) ОБѢТОВАНІЕ САРѢ.

15. Богъ сказалъ также Аврааму: Сару жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей: Сарра. 16. Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея.

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть Сарай (סרַי), а

второе *Сара* (סָרָא). Первое, по толкованію Іеронима, *Grad. Heb.* знаменуетъ: *госпожа моя*, то есть госпожа одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но соотвѣстствіе съ именемъ Авраама имя Сары разложишь можно такъ: סָרָא סָרָא *Сарагара*, то есть, *госпожа множества*.

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Златоустъ, *Hom. XL. in Gen.* и Іеронимъ, *Contra Pelag. L. III.* и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были страданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Папріарха оправдываетъ противъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываетъ ему *вѣру оправдывающую*, Б. XV. 6. *не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла.* Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса читается: *возрадовался*. У двухъ другихъ

полковниковъ: *изумился*. Блаженный Августинъ въ поскупкѣ Авраама находишь *улыбку радости, а не улыбку невѣрія*. De ciu. Dei L. XVI. с. 26. Догадывающся, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Іисуса Хріста, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*, Іоан. VIII. 56.

Опнудъ не спранно, а весьма естествоно то, что чувствованіе радости изъ простаго сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ недоумѣнія.

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаилъ.*

Жить предъ лицемъ Божиимъ, на языкѣ священномъ значить: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можешь бышь, недовѣрчивость къ общованію о Исаакѣ, коего рожденіе представлялось не естественнымъ.

б) Можетъ бытъ, опасеніе, чтобы новое обѣщаніе о сынѣ Сарры не было соединено съ отверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ отецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можетъ бытъ, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объявляго Божіими благодѣяніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенія. „Споишь ли бѣдный сполышній спарець, говоришь онъ, того, чтобы измѣняшь теченіе природы для дарованія ему сына?„

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты нарекушь имя: Исаакъ; и Я поставлю заветъ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, заветъ вѣчный. 20. О Измаилъ же ты услышишь; се, Я благословляю его, и возвращу его, и дамъ ему потомковъ много, много; двенадцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ. 21. Но заветъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра

въ сіе саіое время въ слѣдующемъ году. 22. И окомилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.

Точно. Смыслъ словомъ начинающаго отъѣзду Божій на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Измаилѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія воли Своей; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ шокмо прекратишь его изумленіе, подшвердишь и объяснишь Свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсѣется*, или, по разуму, въ какомъ употребленіи сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется*. Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспоминательное*, въ отношеніи къ чувствованію Авраама при общованіи о немъ; б) *пророчесвенное*, ибо то же обстоятельство *смысла* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ откровеніи Сарры, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *тайнственное*, поелику относится къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ радъ былъ видѣшь день Хрішовъ, и, видѣвъ, *возрадовался*.

И Я поставлю заветъ Мой съ нимъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній заветъ обрѣзанія: ибо въ семъ заветѣ находился и Измаилъ, однако Богъ не общаетъ и съ нимъ поставишь заветъ Свой, а шокмо съ

Исаакомъ. 21. И такъ Завѣтъ Божій съ Исаакомъ есть шопъ *вѣчный завѣтъ*, который, обвѣщавъ во Израиль, обновленъ во Хрістѣ, въ кошоромъ Богъ *помянулъ милость Свою къ Аврааму и сѣмени его до вѣка*. Лук. I. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* разнспвуютъ между собою какъ обѣщанія *благодатныя*, *духовныя*, *вѣчныя*, и дары *есшвенные*, *земныя*, *временныя*.

Двенадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываешъ ниже, XXV. 13 — 16. Двенадцать начальниковъ колѣнъ Измаильскихъ сошвѣтспвуютъ двенадцати Папріархамъ Израильскимъ. Сіе равночисліе показываешъ, что мѣра благословеній видимыхъ не всегда означаешъ мѣру даровъ внутреннихъ. Два пошомсшва Авраамовы подобны двумъ прекраснымъ цвѣшамъ, изъ кошорыхъ одинъ есть пустоцвѣшъ, а другой исполненъ силою жизни, и увядая оспавляешъ плодъ, кошорый даешъ паки бышіе корню и цвѣшамъ.

Въ сіе самое время въ слѣдующелъ году. То есть, ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНІЕ ЗАВѢТА.

23. И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ. 24. Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея. 25. А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его. 26. Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его; 27. и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домъ, и купленные за сребро у иноплемениковъ.

Въ тотъ самый день. То есть, въ шопъ же день, въ который явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей тѣмъ достойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ шрудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препяшшвій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семь же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, пошомки Измаила, какъ пишетъ Флавій, Antiq. L. I. c. 11. то же время, по большой части наблюдающъ и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не лзя не удивиться благоустройству дома Авраамова, и послушанію его домохозяевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не возпрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненного, и, съ перваго взгляда, весьма страннаго. Съ такою силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуетъ на все окружающее, и все покаряетъ себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено состояніе Вещхозавѣщное и рабское по закону: то въ новомъ обѣщаніи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее приготовленіе чловѣка къ сословію Новозавѣщному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надеется событія обѣщаній на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаетъ ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣщаній. Такъ еще въ то время, когда чловѣкъ опирается на дѣла закона,

и на нихъ утверждаешь свое упованіе, Богъ иногда являешся изъ глубины души его нѣкошорыми предчувствіями, нѣкошорыми откровеніями высшей внутренней жизни, да ему усматривашь, даѣе смѣшенія Природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвѣнія плоти съ изумленіемъ слышишь предсказаніе о рожденіи отъ него сына: человекъ изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаешь, что внутренняя должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣщаніи о Исаакѣ молишь Бога о Измаилѣ: слабый человекъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботишся, чтобы не погибли дѣла его, и стараешся поставитъ ихъ во вниманіе Божесва.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаешъ Измаила; но Завѣщъ вѣчный пославляешъ съ Исаакомъ: Богъ не отвергаешъ дѣлъ закона, кошорымъ помоществуетъ, и за кошорыя предпапельствуетъ вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляешъ шокмо благодатию насаждаемую въ душѣ внутреннюю жизнь вѣры и любви.

Печашію обѣщанія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамъ новос имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаетъ новое имя, шо есть, новую жизнь, новое свойство, копорымъ онъ оппечатлѣнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ пригошовленіемъ къ возрожденію также есть обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безысключительное обрѣзаніе всего плшскаго, усѣченіе всего, что возбуждаетъ собственную дѣятельность по стихіямъ міра, а не по Хрістѣ, всего, что питаешь и укрѣпляешь болѣе внѣшнюю и естествовенную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣшования нарицается *Исаакоу*, шо есть *радостію*: самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духѣ Святоу*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСѢЩЕ- НІЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕД- РЕЧЕНІЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

Б. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ предсказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣланымъ Аврааму при устанавленіи Завѣша обрѣзанія, слѣдуетъ новое откровеніе того же самаго содержанія. Особенное намѣреніе сего повтора естъ, наставить въ объщованіи Сарру, подобно какъ прежде наставленъ былъ Авраамъ. Должно думать, что для нея было Богоявленіе сіе первое. По сему-то Богъ славу Своего явленія скрываетъ подъ простымъ образомъ человѣковъ странниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно уско-
пръшь изъ повѣспованія Моисеева.

Въ порядкъ сего повѣспованія Моисей
показываетъ сперва вообще

1) содержаніе повѣспованія, что по
есть Богоявленіе, 1. пошомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бо-
га въ человѣческомъ видѣ, 2 — 8. наконецъ

3) предметъ Богоявленія, то есть, са-
мое откровеніе о Исаакѣ. 9 — 15.



1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПО- ВѢСТВОВАНІЯ.

1. Опять явился ему, Іегова у дубравы
Маамре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра,
во время зноя дневнаго.

Писатель находить нужнымъ предваришь
читателя, что здѣсь повѣспвуется о яв-
леніи самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ
сказаніи предспавляются сперва три мужа,
9. пошомъ, въ нѣхъ же самыхъ лицахъ Іе-
гова, 22. и два Ангела, XIX. 1. и пошому
можно было бы сомнѣваться, кто посѣ-
тилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога мо-
гутъ быть различны и различно понимае-

мы: по симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждающа изслѣдованіе и разногласіе толкователей о трехъ посъщителяхъ Авраама въ особенностяхъ.

а) Свяшій Амвросій полагаетъ, что то были три лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣвается, что то были три Ангела сотворенные, въ кошорыхъ Богъ присушествовалъ и познанъ былъ точно какъ въ Своихъ пророкахъ **).

в) Св. Іустинъ ***), Иринеи ****), Тер-

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamvis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesurus, aliquando Sodomitis inducens iudicium. Haeres. L. IV. c. 23. Сынъ Божій повсюду всѣмъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ естъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.

шуллианъ *), и Злашоустъ **) признають въ числѣ шрехъ, двухъ Ангеловъ сошноренныхъ и второе Лице Свяшья Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому, благопріятствуетъ то, что Авраамъ покланяется и говоришь *трелѣ*, какъ *одному*; 3. но сіе было тогда, какъ Пашріархъ еще почишалъ своихъ посѣщителей простыми спранниками, а пошому и рѣчь его должна ошнорситься не къ шремъ вообще, но къ одному между ними первеншвующему. Подобнымъ

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed nondum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. Онъ съ Ангелами Божиими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.

**) In Gen. Nom. XLII. Въ кушѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣхъ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.

образомъ говоришь и Лошъ къ двумъ своимъ посѣщителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говоряшь о себѣ множественно, XIX. 43.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по большей части одобряющъ новѣйшіе толкователи, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ настоящему случаю сказаннаго Апостоломъ, что страннолюбивѣ нѣкоторые оказали востеприцѣство Ангеламъ, не вѣдая того, Евр. XIII. 2. Но сей доводъ отклоняещя шьмъ, что слова Апостола могутъ бытъ отнесены къ Лошу, и что онъ говоришь о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различающя посѣщители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два мужа обратилсъ и пошли оттуда въ Содомъ, Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. XVIII. 22. Подъ именемъ Іеговы въ особенності познаешь Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его судією всея земли, 25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24. ибо таковой судъ весь отданъ Сыну Божію., Іоа. V. 22. Два другія лица узнающя болѣе изъ наименованія Ангеловъ XIX. 1. и сами себя открывающъ

Лошу въ качествѣ *посланниковъ Іеговы*, XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ троичнаго числа, въ кошоромъ Богъ явился Аврааму, ошвѣспвующъ Іудей, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣспникъ рожденія Исаака, другой избавишель Лоша, прешій совершипель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновашельно по крайней мѣрѣ въ ошношеніи къ двумъ послѣднимъ: пошому что сіи оба вмѣспѣ приписываютъ себѣ испребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣспѣ спасають Лоша съ его семейшвомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви предсшавлять на иконахъ шайну Свяшья Троицы въ образѣ прехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочесшивая древность шочно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала Символь С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не лъзя искашь сего Символа, поелику Бога Ошца и Бога духа Свяшаго никогда никшо не предсшавлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе шолкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно бышь весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древиѣе испорическихъ.

Сидѣлъ у дверей шатра. Сими словами Повѣспшовапель даетъ разумѣшь, по какому Богъ случаю явился въ образѣ спранни-

ковъ. Авраамъ, по своему страннолюбію, не смощря на зной дня, сидитъ у шатра своего, желая увидѣть путешественника, кошорому бы могъ оказать госшепріимство.

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2. Онъ возвелъ очи свои, и посмощрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ имъ на встрѣчу отъ дверей шатра, и поклонился до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! естли я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ сими деревьями. 5. А я принесу хлѣба, чтобы подкрѣпить сердца ваши; потомъ пойдете; ибо для того и проходите вы близъ раба вашего. Они отвѣтали: сдѣлай такъ, какъ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамъ въ шатеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупитатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодого и тучнаго, и далъ отроку, кошорый и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго,

поставилъ предъ ними; а самъ, стоявъ предъ ними подъ деревомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стояніе на нупи близь дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. *Odys. A. v. 103.*

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ спранникамъ, по обычаю спраны и времени. Точно также Лопъ поклонился Ангеламъ, XIX. 1. и Авраамъ сынамъ Хешовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія шочно изображаетъ древнее гостепріимное привѣщаніе Россійское: *милости проси*. Благочесшная любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почиаетъ сіе благодатию и милостию другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ шоломъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обищали жаркихъ спранъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе общается, нежели сколько исполнишь.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Спраннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдашь и подкрѣпишь свою прозбу.

Три мѣры. Еврейское въ семь мѣспѣ имя мѣры естъ ꙗко прешія часть Ефы. Три такихъ мѣры составляютъ болѣе 30 фуншовъ нашего вѣса. См. Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus veterum. Изъ сего Флери (въ книгѣ: Нравы Израильскіе.) заключаешь, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можешь бышь, предлагаешь большое количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того требуется множество яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ споломъ далъ Веніамину въ пять крапъ большую часть, нежели прочимъ братьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. ꙗко еухъуφίας. Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ пепломъ и углями. Trevelot. Itiner. Orient. L. II. с. 52.

И они ѣли. Іонаѳанъ предлагаетъ сіе такъ: казалось ему, что они вкушали. Въ

самомъ дѣлѣ къ чему служила сущесствамъ духовнымъ пища шѣлесная? Ангель, явившійся Маною, отрекся отъ нея. Суд. XIII. 16. Ангель Товіинъ также говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ и не пилъ*, а показывалъ только *видѣніе* сихъ дѣйствій, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ *Serm. 362. de Resurr.* допускаетъ, что Ангелы также, какъ человеки, могутъ принимать пищу, съ шѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а шѣ по произволенію. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя сущесства, поколику могутъ принимать шѣло, пошоліку же могутъ принимать и шѣлесную пищу.

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. *И спросили у него: едѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣталъ: здѣсь, въ шатрѣ.* 10. *И сказалъ первый изъ нихъ: непременно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нѣмъ.* 11. *Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось.* 12. *И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: мнѣ ли, когда я*

состарѣлась, илѣть сіе утѣшеніе? и господинѣ мой старѣ. 13. Но Іегова сказалѣ Аврааму: для того это разсмѣялась Сарра, сказавѣ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась? 14. Естьли то трудное для Іеговы? Въ назначенный срокѣ буду я у тебя въ это же время; и будетѣ у Сарры сынѣ. 15. Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхѣ. Но Онѣ сказалѣ: нѣтъ, ты разсмѣялась.

Въ это же время. Съ Еврейскаго буквально: какѣ время жизни. Чшобѣ изъяснишь сіе выраженіе, толкователи прилагають поняшіе жизни шо къ Аврааму и Саррѣ, шо къ сыну, имѣ общаемому, шо къ самимѣ посѣпшителямѣ ихѣ. Но должно признашь въ сихѣ словахѣ идіотизмѣ Еврейскаго языка, кошорой разрѣшается такѣ: въ тоже самое время въ продолженіи жизни, шо есть, чрезѣ круглый годѣ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимѣ, чшобы Богѣ дѣйствительно чрезѣ годѣ послѣ сего явленія Своего, паки посѣпшилъ его подобнымѣ образомѣ. Нѣкошорые сіе вшорое посѣщеніе полагають въ собышіи общованія, шо есть, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Вепхозавѣпной Испо-


рин тоже, что сказалъ Іоаннъ о Евангеліи, XX. 30. Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не столь невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ истолкованный самимъ Богомъ: не уже ли я подлинно рожи? — и самимъ Богомъ осужденный: есть ли то трудное для Іеговы? — безъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ удовольствіемъ, заключалъ въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можешь служишь ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего проскупка.

Господинъ мой. То есть: супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостольскій представлялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пеш. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра противорѣчитъ симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она спрашивается потому, что познаетъ Сердцевѣдца: и между тѣмъ желаетъ укрыть отъ Него свое сердце. Но сіе противорѣчіе исчезаетъ, если припишемъ ей намѣреніе не столько прикрыть, сколько исправить свою погрѣш-

ность. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чшобы его со всѣмъ не было. Она какъбы говоритъ: *сѣрю, помочи мои, не вѣрю.*



ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СО- ПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИ- КЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16 — XIX.

Повѣствованіе о гибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней по тому, что особливомъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16 — 21. 2) Молибенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о путяхъ правосудія и милосердія, 22 — 33. 3) Г'осшепріимство Лоша, XIX. 1 — 3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4 — 11. 5) Послѣдній опышъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12 — 14. 6) Изведеніе Лоша изъ Содома, 15 — 17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18 — 23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Несчастіе жены Лошовой, 26. 10) Заключение повѣствованія, 27 — 29. 11) Прибавленіе о пошомствѣ Лоша, 30 — 38.

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. *Потомъ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ.* 17. *Тогда Іегова сказалъ: утаю ли Я отъ Авраама [раба моего], что хоту дѣлать!* 18. *Отъ Авраама непременно произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся въ немъ всѣ народы земные.* 19. *Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Іегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ.* 20. *И сказалъ Іегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ огнь тяжки.*

21. *Пойду поспотрѣть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожаа ихъ. Хотя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принявъ, что есть, какъ спрайника. Онъ дѣлаешь сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣстнаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Иегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержитъ въ себѣ три вещи: а) приготовление Авраама къ откровенію, 17. б) побудительную причину откровенія, 18, 19. и в) самое откровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утѣю ли, и пр.* Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ откровеніи Своея воли такъ, какбы не могъ утѣшить ея отъ него. Такова есть близость людей облагодѣшествованныхъ къ Богу. Онъ какбы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какбы естественнo отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ и проч.* При благоволеніи Божіемъ, рѣшительная и особенная причина, по которой открывается Аврааму судьба Содома, заключается въ томъ, что отъ него

долженъ произойти благословенный народъ. Такимъ образомъ намѣреніе ошкворенія его есть преданіе памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ такой народъ, въ которомъ бы оно могло и вѣрнѣе было извѣстно; и преданіе такъ, чтобы оно не казалось дѣломъ случая, но предуготованнымъ дѣйствіемъ суда Божія, предшественнаго долгощерию и сокрушающему милосердію.

Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. Познаніе означаетъ здѣсь избраніе. См. Ам. III, 2. Продолжая изъясняя причину послѣдующаго ошкворенія, Богъ указываетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаетъ въ предувѣденіи. См. Рим. VIII, 29.

Ходить путемъ Иеговы, и быть добрымъ и справедливымъ. Въ семъ собственно состоятъ предметъ благоутробнаго предувѣденія и основаніе избранія. Путь Иеговы есть путь закона и любви, Вшор. VIII, 6. X. 12. Добро и справедливо, или буквально съ Еврейскаго: правда и судъ, также объемлющъ всѣ обязанности человека, благоутробнаго Богу съ такимъ, какъ кажется, различіемъ, что подъ именемъ правды заключающіяся въ особенностяхъ обязанности къ Богу (см. Б. XV, 6. Лук. I, 6.).

а подъ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій*. Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *воплъ*, можно вывести изъ соотвѣствующихъ ему здѣсь слова: *грѣхи*, и также изъ противоположаемаго ему слова: *правды*, у Исаіи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* составляютъ *воплъ*? — *Вопль* къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10. нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *воплъ Содома* означать можешь *воплъ угнѣщенной беззаконіями Содомлянъ невинности*, чего примѣръ видимъ въ *Лотѣ*, кошорый, *живя между ними, тѣмъ что видѣлъ и слышалъ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей*. 2 Петр. II. 8. Иначе *воплъ грѣховный къ Богу* можешь означать такой *развратъ*, кошорый, *изпровергая самыя основанія благочестія и благонравія, самыя права природы, не можешь бышь исправленъ человѣческими и естествовыми средствами, но призываетъ мстительную руку Божію*. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховъ вопіющихъ*.

Пойду посмотрѣть и узнатъ, довершилось ли, и пр. То есть: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ беззаконій, и его расшлѣніе такъ ли уже совершенно,

что и долгошербніе бесполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласишь испыташельное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣденіемъ, должно вообразишь, что Богъ, въ оправданіе судьбъ Своихъ, и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволишь ошкрышь Аврааму съ одной стороны крайнее нечеспіе Содомлянъ, съ другой свое долгошербніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волю сосшоишь изъяснишь все сіе или словами человѣческаго языка, или другими вняшными знаменіями: и такъ Онъ избираешъ для сего чувственное дѣйствіе испыташельнаго посѣщенія, кошорое, для имѣющихъ просшыя о Божесшвѣ поняшія, знаменашельнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а приняшый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще шо отношеніе къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, кошорое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. Между тѣмъ два мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. 23. И приблизился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубиши праведнаго съ нечестивымъ. 24. Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубиши, и не пощадиши мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ? 25. Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, что съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно? 26. Іегова сказалъ: если Я найду въ городѣ Содомъ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе. 27. Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ. 28. Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти? не ужели за недоспашокъ пяти Ты истребиши весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять праведниковъ. 29. Авраамъ продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: мо-

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? Онъ сказалъ: не сдѣлаю шого и для сорока праведниковъ. 30. Послѣ сего Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, еслии я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать праведниковъ. Онъ сказалъ: не сдѣлаю шого, еслии найду тамъ и тридцать. 31. Авраамъ сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для двадцати. 32. Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, еслии я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для десяти. 33. И отшелъ Іегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. Онkelось думаетъ, что Авраамъ стоялъ предъ Богомъ въ молишвѣ. Дѣйствительно стоять предъ лицемъ Божиимъ иногда значить молишься, Іер. XV. 1. Но слово: еще, показываешь, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувствѣнномъ предъстояніи Авраама Іеговѣ явившемся.

И приблизился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія стоялъ онъ до сего времени въ нѣкошоромъ отдаленіи отъ Господа; или нѣсколько времени колебался, открывъ ли

свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался отходящимъ.

Не уже ли ты погубишь праведнаго обнѣстивымъ? Сей и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ отъвѣта Божія. Всѣ они имѣютъ знаменованіе молишвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особенності Авраамъ имѣетъ здѣсь въ мысляхъ Лотъ, который послѣ и спасенъ по его молиствѣ, XIX. 29. Не произносишь же имени его или пошому, что сознаешь дерзость своего ходатайства, или пошому, что полагаешься на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаетъ здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждаютъ иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны, IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находилось только сорокъ пять: то не ужели недостапокъ пяти

дѣлаешь такую разность, что рѣшишь судьбу цѣлаго города къ его гибели?

И отишелъ Иегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молишвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десятыя праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ опшесшвіемъ. Дабы она не казалась не окончанною, должно примѣшши, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лоша.

3) ГОСТЕПРІИМСТВО ЛОТА.

XIX. 1. *Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сѣмерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣту имъ, и поклонился лицемъ до земли. 2.* *И сказалъ: государи мои! пожалуйста зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ногуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ногцели на улицѣ. 3.* *Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсныя хлѣбы: и они ѣли.*

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Врата у древнихъ были мѣстомъ спарѣишица

и дѣлъ общественныхъ и частныхъ. Б. XXXIV. 20. Вшор. XXI. 19. Руѳ. IV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лотъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лотъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать спраннопріимство.

Нѣтъ, мы нецелимъ на улицу. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе посѣтить Лота, дабы шѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Христѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. *Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодаго до стараго, весь народъ со всѣхъ концовъ города, окружили домъ, 5. и стали звать Лота, и сказали ему: едѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ. 6. Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери, 7. сказалъ: пожалуйста, братія, не дѣлайте зла. 8. Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше*

я ихъ къ валиѣ, дѣлайте съ ними, что валиѣ угодно; только не дѣлайте того съ ними людьми, ибо они для сей безопасно-сти и пришли подѣ кровѣ дома моего. 9. Но они сказали: поди ты сюда! И сказа-ли: не ужели одинѣ пришлецѣ, пришедшій сюда, можетѣ судить насъ? За это мы хуже сдѣлаемѣ съ тобою, нежели съ ни-ми. И наступали на сего теловѣка, на Лота, съ насиліемѣ; и подошли, чтобы выломать двери. 10. Тогда гости простер-ли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ домѣ, и двери заперли; 11. а людей быв-шихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такѣ что они измучились, искавѣ дверей.

Слова: весь народѣ, конечно не могуѣ быѣ здѣсь приняты въ шочномѣ и пол-номѣ знаменованіи. Означаетсѣ ими много-численное смѣшенное скопище. Впрочемъ столь невѣроящее усѣремленіе звѣрской толпы на двухъ спранниковѣ пзъяняетсѣ надеждою ненаказанности. Изъ словѣ Со-домлянѣ къ Лоту, 9. видно, что судѣ обще-ственнѣй и права гражданскіѣ могли еще полагатѣ нѣкоторыѣ предѣлы взаимнымѣ ихъ безчиніямъ: за то шамъ, гдѣ не спра-шались закона гражданского, они попирали права человѣчества и природы.

Вотѣ, у меня двѣ дотери, и пр. Св. Зла-тоусѣ, In Genes. Ном. 43. говоритѣ, что

сей поступокъ Лоша выше всякаго спран-
 нопріимства. Но нѣкоторые новѣйшіе пол-
 ковашили осуждають оный, полагая, что
 для отвращенія злѣянія не должно пода-
 вать совѣтъ на другое злѣянiе, ниже спа-
 сать невинность погибелію невинности.
 Сalm. in h. l. Дабы дать сему поступку
 истинную цѣну, должно примѣнить раз-
 дѣльно: а) что Лопъ вмѣсто больша-
 го преступленія предлагаетъ Содомлянамъ
 меньшее, такъ какъбы кто разбойнику
 покушающемуся на челоуѣкоубійство для
 уменьшенія зла предложилъ довольство-
 ваться грабительствомъ; б) что доче-
 рей своихъ онъ подвергаетъ только не-
 щасію, а не преступленію: ибо насиліе
 не можешь нарушить цѣломудрія; в) что
 права гостепріимства, особенно важныя въ
 древности, и вообще любовь къ ближнему,
 оправдали бы его, если бы онъ пожер-
 твовалъ своею жизнію за невинныхъ при-
 шельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на
 томъ же основаніи онъ жертвуетъ семей-
 ственною честію.; г) что онъ могъ на-
 дѣяться столь нечаяннымъ и отважнымъ
 предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое
 злѣянiе: поелику его семейство находи-
 лось въ Содомѣ подъ защитою правъ граж-
 данскихъ, которыя были еще нѣсколько ува-
 жаемы беззаконниками. При всемъ томъ, д)

должно признашь первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вслѣпить въ родственныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ бытъ ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою, Сіе не было лишеніе зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, препящивовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще, здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дотери ли твои, и ктобы ни былъ у тебя въ селѣ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста. 13. Ибо мы тотчасъ истребили сіе мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Іеговѣ, и Іегова послалъ насъ истребить оное. 14. И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дотерей его, и сказалъ: встаньте, выйдите изъ сего мѣста; ибо Іегова тотчасъ истребитъ сей городъ: но зятья ли его показались, что онъ шутитъ.

Являя особенное благоволеніе Лоту, Богъ въ шже время изливаєшь послѣднія капли еля благости Своей на недостойный народъ, и даешь послѣднее свидѣтельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія открывается благовременно, хоша и безъ успѣха, сродникамъ Лоша, шо есть, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумалъ кшолібо, что Содомъ могъ бытъ спасенъ подобно Ниневіи.

Зятья Лоша, вѣроятно, были шѣ, кошорымъ обручены были двѣ дочери Лоша еще находившіяся въ его домѣ.

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. Когда возшла заря; Ангелы натали торопить Лота, говоря: встань, возми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихся здѣсь, то бы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города. 16. Но какъ онъ медлилъ; то они, по милости къ нему Іеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши, поставили его внѣ города. 17. Когда же вывели ихъ за городъ: шо одинъ сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни

гдѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онѣ медлилѣ. Таковы земныя пристрастія, что и смертная опасность не вдругъ расшоргаетъ узы ихъ.

Одинъ сказалѣ. Кажется, здѣсь и Лопу, какъ прежде Аврааму, является Іегова: ибо не вѣрояшно, что бы кто, кромѣ его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько возрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ шѣхъ мѣстахъ, кошорыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, естьли и одинъ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естественной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ столь необычнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавишскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, кошорый, долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лопова, принадлежишь къ Моавишидѣ. Иса. XV. 5. Іер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНИЕ ЦОАРА.

18. Но Лотъ сказалъ, или: нѣтъ Госпоподи! 19. Вотъ, рабъ Твой обрѣлъ благодать предъ очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною, что спасъ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобъ не застигла меня бѣда сія, и чтобы мнѣ не умереть. 20. Вотъ, ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ; позвольте мнѣ спастись въ него; не правда ли что онъ малъ? въ немъ сохранилась бы жизнь моя. 21. На сіе сказалъ ему: вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость тобы не истребляютъ города, о которомъ ты говоришь. 22. Не медли, спасайся въ него; ибо Я не могу сдѣлать своего дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отъ сего приключенія дано имя городу, селу: Цоаръ. 23. Солнце возшло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ Цоаръ.

Я не могу спастись на гору. То есть, я не могу въ скорости достигнуть горы: а между тѣмъ истребленію начнешся, и достигнешь меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ, оправдывая свою прозьбу, дабы она не показалась дерзновенною и прошивною суду Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго: *Я пріемлю лице твое и съ-
смиѣ*. Въ семъ выраженіи заключаешся по-
нятіе *лицепріятія*, кошорое собственно
есть дѣйствіе суда основанное на качест-
вахъ судимаго лица, а не на качествѣ дѣла.
Оно можетъ бытъ двоякое: или являющее
милость одному съ нарушеніемъ правъ дру-
гаго, или милующее и возвышающее, кого-
либо, безъ обиды другихъ. Первое не свой-
ственно Богу, Вшор. X. 17. и возбранено
закономъ человѣку, Вшор. XVII. 19. Послед-
нее есть преимущество верховной власти.

Цоарѣ. Значитъ: *малый* ...

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. Тогда Иегова послалъ на Содомъ и
Гоморрѣ сѣрный и огненный дождь отъ Ие-
говы съ небесъ. 25. И истребилъ города сіи,
и всю равнину сію, и всѣхъ жителей го-
родовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.

Въ усугубленіи въ семъ мѣстѣ имени Ие-
говы Евреи не находятъ особенной знаме-
нательности; а изъясняють оное просто
изъ свойства языка. Но нѣкоторые Хрі-
стіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе
на раздѣленіе лицъ: С. Троицы. Ignat. Ep.
ad Antioch. По сей догадкѣ текстъ можетъ
бытъ изложенъ такъ: *Иегова, явившійся Ав-*

рааму, одождилъ на Содомъ и Гоморрь сѣру и огонь, *отъ Иеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содомъ и *Гоморрь* упоминающіеся здѣсь какъ знаменѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, коихъ чешыре именуешь Моисей въ книгѣ Второзаконія, XXIX. 25. а книга Премудрости, X. 6. счисляешь пять. Въ семъ послѣднемъ числѣ можешь бысть, заключается *Цоаръ*. Іезекіиль, XVI. 48. упоминаешь также о *дщеряхъ Содомы*, то есть, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе испребленія Содома нѣкоторые изъясняютъ какъ дѣйствіе природы. Полагаютъ, *сѣра и огонь*, въ сказаніи Моисея, тоже значить, что *сѣрный огонь* а сѣрный огонь тоже, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Иорданской, изобиловавшую битуменомъ и нефтью, веществами одного рода *), удобно возгорающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можешь бысть, присоединившагося къ тому.

*) Strab. Lib. XVI. Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ ἡ ἀσφάλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἑρατοθένης μὲν ἔτως εἰρηκεν. ὅτι ἡ μὲν ὑγρὰ ἦν δὲ καλεῖται Νάθαν, γίνεται δὲ ἐν τῇ Σουσίῳ, ἡ δὲ ξηρὰ δυναμένη πηττεῖται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ.

землетрясенія, равнина Іорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, пошомъ совершенно зашоплена, и, сообщивъ водѣ свойство грунша, превратилась въ шакъ называемое *Мертвое море*.

Не шрудно согласишься въ шомъ, что сіе изъясненіе вѣрояшно. Не доказано шокмо шо, что слова: *сѣра и огонь* шочно значашъ молнію. Ихъ знаменованія не лзя опредѣляшъ по ихъ упошребленію въ другихъ мѣсшахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣсша не безъ основанія могутъ бышъ принимаемы за указанія на исторію Содома, и пошому должны объясняшъ ся ею, а не объясняшъ ее.

Необходимо должно признашъ въ пошребленіи Содома дѣйствіе сверхъестшественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Іеговою отъ Іеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значишъ нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣсшахъ С. Писанія *огонь отъ лица Іеговы*, Лев. IX. 24. шакже, *огонь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значишъ чудодѣйственный огонь.

О истребленіи Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ, какъ о конечъ

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Іер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Іезекіиль назвавъ Содому и Самарію сеспрами Іерусалима по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Іеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мершваго моря. Въ исторіи Хрістіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Митрополіи Пепры. См. Labb. t. I. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значить развратъ язычниковъ; у Іеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запушанныхъ преданій.

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же Лотова оглянулась назадъ, и стала солянью и истуканью.*

Нѣкоторые новѣйшіе толкователи, не могли согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращающъ ея *истуканъ*, въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Даше, Мейснеръ) старающъ вышолковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли*.

Напротивъ того древніе вообще полагаю, что жена Лотова превращена въ каменно-соляной испуканъ или столпъ. Прем. Х. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что сей испуканъ оставался до его дней. Ер. ad. Corinth. С. XI. Флавій, Antiq. L. I. с. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлъ оный.

Превращеніе сіе можно представить такимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ испугъ и безчувствіе; истеченія отъ пожара люшаго сѣрою и солью, (см. Вшор. XXIX. 23.) — совершенно умертвить; а пошомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солью напшанные, — довершитъ окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путешествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей странѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лотовой, не должны безъ разбора быть примѣшиваемы не имѣющія чистаго источника преданія о продолжающихся женскихъ припадкахъ ея испукана, о ежедневномъ обновленіи отъемлемыхъ у него часшей, (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. с. 51.) и не согласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Если ны-

нѣ и нѣтъ сего исшукана: посему еще нельзя сказать, что его не было.

Пресупленіе погубившее жену Лопову было не столько возрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе заповѣди Божіей и пристрастіе къ жилищу развраща. См. Лук. XVII. 31, 32.

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. Между тѣмъ Авраамъ утрью пошелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ лицемъ Іеговы. 28. И когда онъ посмотрѣлъ къ Содому и къ Гоморру, и на все пространство равнины: то увидѣлъ, что дымъ восходилъ съ земли, какъ дымъ печи. 29. Такии образи, когда Богъ истреблялъ города равнины сей: то вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды истребленія, тогда какъ истреблялъ города, въ которыхъ Лотъ жилъ.

То, что Авраамъ поспѣшаетъ видѣть Содомъ, есть слѣдствіе разговора, его съ Богомъ, по которому онъ оставался въ ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторією Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанию своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божію къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изшествіи изъ Содома кажется ея недостойнымъ.

II) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. Потомѣ Лотѣ вышелѣ изѣ Цоара, и сталѣ жить въ горѣ, и сѣ нилѣ двѣ дотери его: ибо онѣ боялся жить въ Цоарѣ. И такѣ онѣ жилѣ въ пещерѣ, и сѣ нилѣ двѣ дотери его. 31. И сказала старшая младшей: отецѣ нашѣ старѣ; и нѣтъ никого на землѣ сей, ктобы взялѣ насѣ въ замужство по обычаю всей земли; 32. и такѣ напоилѣ отца нашего виномѣ, и преспилѣ сѣ нилѣ, и полѣтилѣ отѣ отца нашего дѣтей. 33. И въ ту ночь напоили отца своего виномѣ; и пошла старшая, и спала сѣ отцемѣ своимѣ: а онѣ не узналѣ ея ни тогда, какѣ она ложилась, ни тогда, какѣ вставала. 34. На другой день старшая сказала младшей: вотѣ, я спала вѣ-

ра съ отцелиъ моимиъ; напоимиъ его ви-
 номиъ и въ сію нощь; и ты поди, спи съ
 нимиъ, чтобы полугнуть отъ отца нашего
 дѣтей. 35. И напоили отца своего виномъ
 и въ сію нощь; и встала младшая, и пош-
 ла спать съ нимиъ: а онъ не узналъ ея,
 ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда,
 какъ вставала. 36. Такимиъ образомъ обѣ
 дотери Лотовы зачали отъ отца своего.
 37. Старшая родила сына, и нарекла елиу
 иля: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ,
 шакъ называемыхъ до сего дня. 38. Млад-
 шая также родила сына, и нарекла елиу
 иля: Бен-Ами; сей отецъ Аммонитянъ,
 шакъ называемыхъ до сего дня.

Сказаніе о родѣ Лоша можетъ имѣшь
 двѣ цѣли: а) объяснишь заключительную
 мысль предъидущаго повѣствованія, что
 Лошъ сохраненъ ради Авраама; и б) дашь
 Израильшнямъ нужное для нихъ понятіе о
 происхожденіи Моавитянъ и Аммонитянъ.

Боялся жить въ Цоарѣ. Лоша устра-
 шивъ могли: а) близость продолжающагося
 Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы
 жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже
 обнадеженъ Богомъ въ безопасности горо-
 да, 21. то бѣгство изъ него было дѣйстви-
 тельно, почему и сопровождалось еще
 новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

шія показываеишь нуду, впрочеиъ не быль необычайный въ сшранахъ лежащихъ около Іудеи. Авд. 3.

Нѣтъ никого на земли, и пр. Должно различишь слова: *земля, и, вся земля.* Последнее значишь здѣсь *вселенную*, а первое *страну*. Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лотта: а) его удаленіе отъ общежишія, б) бѣдностъ, и в) то, что страна, изъ кошорой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною прищечю въ міръ.

Полутили отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но кошорое не оправдываеишь средствъ незаконнаго. Впрочеиъ что С. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лотта, не осуждая и не оправдывая его, симъ даеишь насшавленіе намъ, чшобы взирая на предспавленные намъ примѣры, не сполько другихъ пересуждали, сколько судили себя самихъ. 1 Кор. XI. 31. „Я боюсь, говоришь Оригенъ, *In Genes. Hom. V. чтобы сіе кровосмѣшеніе не было тище тистоты многихъ.*

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Іуды, 7. предлежатъ въ примѣръ, подвергшиись наказанію огнемъ вѣтнымъ. День изшествія Лотта отъ Содомлянъ Іисусъ Хрісшосъ уподобляетъ дню Своего явленія,

и повелѣваешь *вспоминать жену Лотову*. Лук. XVII, 28 — 32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображающія одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходящіяся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя небеса для огня берегутся ко дню суда и гибели нечестивыхъ людей. 2 Пет. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ.

Оно оплагается шокмо дополъ, какъ наполнишся число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, кошорые, подобно Лоту, должны изыиши изъ страны погубельной, прежде ея погубели.

Тѣ, кошорые изходящъ отъ міра, изводящъ изъ него рукою Господа, хошя не всегда равно видимою; прочіе ругающъ изходящимъ, сами не видящъ пуши своего.

Изходящіе должны поспѣшашъ и не озирашъся: *Никто взявшійся за соху, и оглядывающійся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе въ горѣ—въ непрестанномъ удаленіи отъ міра, приближеніи къ Богу и послѣдованіи воли Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ* : шопъ уже не долженъ искашь иныхъ путей къ своей безопасности, а проповѣдывашъ другимъ покаяніе, благодаешь и спасеніе.

Душа, наполненная образами міра, и *плоть*, ошвращающаяся умерщвленія, сушь опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго, по изшествіи изъ міра, входишь въ себя. Надъ ними должно бдѣшь и не усыпашъ.

Мудросшь, кошорую износятъ съ собою ошъ міра, подобна вину взяшому на пущъ. Нѣкошорые, думая подкрѣпишь и ободришь себя симъ виномъ во время ушомленія и уныніа, помрачаюшь свой чистый смыслъ, и не чувсшвишельно впадаюшь въ дѣлашмы.

ИСКУШЕНИЕ АВРААМА ВЪ ГЕРАРАХЪ.

Б. XX.

1. Авраамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Сүрою; и пришелъ на время въ Гераръ. 2. И сказалъ Авраамъ о Саррѣ, женѣ своей: это сестра моя. [Ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.] И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. 3. Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновидѣніи нощномъ, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она имѣетъ мужа. 4. Впротѣмъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты поубишь и неповинный народъ? 5. Не самъ ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣлалъ это простымиъ сердцамиъ и чистымиъ руками. 6. И сказалъ ему Богъ въ сновидѣніи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе простымиъ сердцамиъ; потому Я и удержалъ тебя отъ грѣха предо Мною; потому и не допустилъ тебя прикоснуться къ ней. 7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты будешь живъ; а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь, ты, и всѣ твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и призвалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди очень испугались. 9. Потомъ Авимелехъ призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что ты надъ нами сдѣлалъ? Чего совершилъ я противъ тебя, что ты навелъ было на меня и на царство мое столь великій грѣхъ? Ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, какихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему поступилъ такимиъ образомъ? 11. Авраамъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: можетъ быть нѣтъ страха Божія на мѣстѣ селѣ; и потому убьютъ меня за жену мою. 12. А притомъ она подлинно сестра мнѣ; она доть отца моего, только не доть матери моей; и сдѣлалась моею женою. 13. И такъ когда

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость: въ какое ни придеи мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ [серебра тысячу дидрахмъ, и] мѣлкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его. 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, едѣ тебѣ за благо разсудится. 16. А Сарръ сказала: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей серебра; вотъ, это тебѣ покровъ огей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми прочими, кто бы знали тебя. 17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать. 18. Ибо совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое трево въ домъ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.

Приключеніе Авраама въ Герарахъ есшь, такъ сказахъ, повщореніе того, что случилось съ нимъ въ Египщѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣствовашель, предлагая два ешоль сходныя произшесшвія, поучаетъ шѣмъ, что шакіе же камни прешыканія, къ какимъ приражающся праведники въ началъ своего пуши, могушъ находишся въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ яснѣйшихъ обѣщаній и величественнѣйшихъ откровеній, имѣешь времена примрака.

Время приключенія Герарскаго (о чемъ недоумѣваяющъ нѣкоторые) не можешь быть иное, какъ-то, которое отъкрывается изъ порядка повѣствованія Моисеева, то есть, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія очевидно слѣдуешь здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лоты, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филистимской, и обиталъ въ ней *многіе дни*. XXI. 33, 34. Слѣдственно переселеніе въ Герары должно полагать точно во время прошедшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII. 10. то надобно, чтобы происшедшее въ домъ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не льзя было ее признавать беременною.

Черезъ понятіе о времени переселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина переселенія: — ужасъ казни Содома и

сѣрный, ядовитый смрадъ, распространившійся отъ мѣста пошребленія.

Авраамъ же пошелъ оттуда. То есть: отъ дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ Филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Хаанаанской. Б. Х. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе читается только въ Греческомъ текстѣ; и вѣроятно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ вшоройнадесять.

Послалъ Авимелехъ царь Герарскій, и взялъ Сарру. Доспойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь конечно уже не въ лѣтахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ отъ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступитъ въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединитъ къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый, и внѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Сподоль не ошсшупень Промыслъ отъ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ печеніи вещей Авимелеху не оспавалось никакой преграды отъ грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды ошъ бѣдствія; Богъ Самъ при-
ходишь предшашельствовашъ за безопас-
ность одного, и удержишь ошъ грѣхопаде-
нія другаго.

Вотъ ты умирась. Съ перваго взгляда
сія слова предшавляють въ себѣ рѣшитель-
ное опредѣленіе осужденія и казни. Но вско-
рѣ послѣ сего Богъ говоришь, чшо Онъ
удержалъ Авимелеха, *отъ* грѣха; и предла-
гаешь ему жизнь и смерть соотвѣшствен-
но шому, какъ онъ поступишь съ Саррою.
Сіе ослабленіе сшрогаго въ началѣ угроже-
нія не должно казаться прошиворѣчіемъ и
превратностію недоспойною глаголющаго
Бога: оно естъ дѣйствіе правосудія, соеди-
неннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе
Слова Божія имѣеть двоякій разумъ и на-
мѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ
обращенію. Посему одно и шже прещеніе
человѣку на пуши грѣха слышится какъ
сшрогій гласъ осужденія; а на пуши начи-
нающагося обращенія, какъ крошкій гласъ
призыванія.

Ибо она имѣетъ мужа. Авимелехъ осу-
ждается не за супруга Авраама: но вообще
за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ
смерть возвѣщается здѣсь на всякое пре-
любодѣянiе.

Господи! не уже ли ты поубишь и не-
повинный народъ? Нѣкоторые догадываютъ

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ кошорыхъ находишся шеперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣющъ сходство съ шѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами страннопріятными ошъ него; и Богъ шакже угрожаетъ Авимелеху погибелію.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго *народа*: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можешъ пасъ и на народъ, что видно шакже изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подшверждается словами прещенія Божія: *улирешъ ты и всѣ твои*. Яснѣйшій примѣръ шаковаго суда Божія предспавляешъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смершоносною язвою, шри дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15—17. Основанія подобныхъ сему судебъ Божіихъ глубоко сокрышы въ безднѣ премудросши Божіей, шакъ что человѣческіе взоры не всегда могушъ ошкрывашъ оныя. Впрочемъ можно примѣчашъ, что человѣкъ съ силою духа владычесшвующій въ общеспвѣ, какъ внѣшнею своею власшію, шакъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаешъ въ окружающихъ его шѣ ка-

чества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаешь такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи поставленные водителями другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отвергая или заграждая путь Благаши къ себѣ самимъ, они въ тоже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы, если случай открывающій оныя не есть преступленіе всѣхъ и каждого, тяжесть бѣдствія раздробляясь упала на каждого въ такой мѣрѣ, которая бы соотвѣтствовала его внутреннему сословію въ особенностяхи.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18. которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ ошкровеніемъ.

Пророкъ נביא (производили отъ נבא, износить плодъ, въ переносномъ смыслѣ, произносить слова, Приш. X. 31. или лучше отъ Арабскаго نبي возвѣщать,) вообще значить вѣстника или истолкователя. Въ семъ значеніи Ааронъ называется пророкомъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по шому отношенію, чшо Богъ хоцешъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принявъ молишву Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣспниками воли Божіей между человѣками, шакъ и вѣспниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молишва была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово *נביא* *пророкъ* приводитъ нѣкошорыхъ въ искушеніе сомнѣващся о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорящъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію, значить шолько то, чшо слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и чшо вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, чшо сіе послѣднее слово до шого времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагащъ, чшо сіе слово употреблялось издревле; чшо во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ *נביא* *видящій*, или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опящъ вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: шѣхъ изъ подданныхъ, кошорые или служащъ во дворѣ царскомъ, или имѣють входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: то, чего не должно дѣлать. Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо шакое, чшобы засшавляло шебя опасашься, и прибѣгнушь къ хищросши? видалъ ли ты, чшобы здѣсь похищали женъ, или убивали иносшранцевъ?

Подлинно сестра. Іудеи почитаютъ Сарру за одно лице съ Ескою дочерью Аррана, Б. ХІ. 29. и думаютъ, что слова: *догъ отца моего, только не догъ матери моей*, означаютъ рожденіе. Аррана не отъ одной матери съ Авраамомъ. Другіе просше полагаютъ, что Сарра была дщерь Тарры не отъ одной матери съ Авраамомъ. Опасность пошеряшья между язычниками могла привести благочесшвивый домъ къ шой крайности, чшобы вступашъ въ шакія супружесшва.

Впрочемъ власть естесшвеннаго закона, говорящаго прошивъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не шолько въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ шого, что именемъ сестры даннымъ супругъ онъ надѣялся совершенно скрышъ отъ нихъ свое супружесшво; шакъ напшаче изъ шого, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, пошчасъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не догъ матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогилъ повели меня и пр.* Слово *Элогилъ* въ семь мѣстъ излагающъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князьяхъ Халдейскихъ*, ошъ кошорыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собсшвенно заставили его *странствовать.*

2) о *Богѣ по понятію Авимелеха.*— Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чшишель Бога единого.

3) о *Ангелахъ* пушеводсшвовавшихъ Авраама.—Но—

4) есшъ основательная причина ошносишъ оное къ *истинному Богу*; ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома ошца его. Б. XII. 1. Сшраннымъ показашъся можешъ шо, что здѣсь говоришъся о Богѣ множесшвенно и безъ означенія единсшва: но есшъ и другія мѣста С. Писанія, въ кошорыхъ употребленъ шощъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія шощъ, что имъ означаешъся дѣйсшвіе единого Бога вкупѣ съ посредсшвующими силами, у него служебными, но для человѣковъ вышшими и Божесшвенными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семъ случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній спрашился праведника, и удаляешъ отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообщанія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ отей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ, (которыя подвержены разнымъ истолкованіямъ, по коихъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ, это, все, что теперь случилось, швое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для швоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, это тебѣ покровъ отей, наилучшее украшеніе и свидѣтельство швоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всѣмъ дословѣрно сдѣлались извѣстны.*“

Совсѣмъ заключилъ было Иегова всякое гревъ. Не лзя думать, что бы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло бытъ примѣчено; а Сарра не могла бытъ безопасна, если бы Авимелехъ не скоро вразумленъ былъ. Можешъ бытъ, заключеніе трева, состояло въ томъ, что

беременные не могли разрѣшиться отъ бремени, или въ другой подобной необычайности, по которой вскорѣ можно было узнать карающую руку Божию.

РОЖДЕНИЕ И УНАСЛЕДОВАНИЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1—21.

1. И посѣтилъ Иегова Сарру, какѣ сказалъ; и сотворилъ Иегова Саррѣ, какѣ говорилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму сына въ старости его въ назначенное время, которое предсказалъ ему Божъ. 3. И нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родившемуся у него, котораго родила ему Сарра: Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака сына своего, осли дней отъ рожденія, какѣ заповѣдалъ ему Божъ. 5. Аврааму же было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родился у него Исаакъ, сынъ его. 6. Тогда Сарра сказала: слыхъ сотворилъ мнѣ Божъ; кто ни услышитъ обо мнѣ, разскажетъ. 7. И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сарра будетъ кормить дѣтей ерудью? ибо въ

✱

старости его я родила сына. 8. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося [надъ ея сыноиъ Исаакоиъ]; 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наследуетъ сынъ этой рабыни съ сыноиъ моимиъ Исаакоиъ. 11. Сии слова весьма жестокии показались Аврааму по пригину сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не оеортайся за отрока и за рабыню свою; что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея; ибо въ Исаакъ нарежется тебѣ сѣмя. 13. Впротемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча, опдалъ и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынь Беэр-шава. 15. И когда вода изъ мѣха вся истоицилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустоиъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока ошъ мѣша, едѣ онъ находится. 18. Встань, возми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ. 19. Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла истокникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока. 20. И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынѣ; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. 21. Онъ жилъ въ пустынѣ Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.

Сказанію о рожденіи Исаака предше-
 ствуетъ: 1) вступленіе, предваришельно
 излагающее духъ сего сказанія, который
 есть шопъ, чшобы показать вѣрное собы-
 тіе глаголовъ обѣщанія Божія. 1. Согла-
 сно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи
 сказанія показывается 2) самое рожденіе
 съ его временемъ, которос было предска-
 зано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени,
 также предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣ-
 заніе, въ соотвѣстствіе тому, что Богъ
 предрекъ и сохраненіе закона Своего въ
 племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость
 о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ
 имени его, 6, 7. 6) утвержденіе за нимъ
 правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила,
 которому предпочтенъ Исаакъ также еще

прежде своего рожденія (XVII. 19—21), 8—14. 7) Наконецъ, дабы Измаиль не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляешся повѣсшвованіе о сохраненіи его и ушверженіи его дома, 14—21.

Посѣтилѣ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значить явленія Божія, какъ то думаютъ нѣкошорые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщаль таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилѣ*, словомъ: *сотворилѣ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ощушительными и рѣшительными. Суть посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милости. Б. Л. 24. Исх. III. 16. Богъ какбы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приближишь къ себѣ человека. Такъ посѣшилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодаши, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какѣ сказалѣ — какѣ говорилѣ. Симъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе Дѣписатель, кромѣ того, что показываетъ шочное и непремѣнное событіе словъ обѣтованія, и предначерпываетъ образъ слѣдующаго повѣсшвованія, открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ челоѳѣческимъ, но къ слову Божію. Они имѣли благословенный плодъ чрева пошому, чшо Богъ вглаголаѣ въ нихъ свое всеплодное: *да будѣтъ*.—Справедливосѣ шребуешъ, чшобъ и всѣ блага пріемлемыя опъ Бога первоначально и единственно были относимы къ Его слову, обѣшванію, Благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкошорыхъ другихъ въ древности, есѣ родъ исповѣданія вѣры въ обѣшваніе. Ибо какъ обѣшваніе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: шо Авраамъ не прежде могъ наложитъ ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣрою обѣшваніе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, кошорый обрѣзываетъ новорожденного сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ*, заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, шочно по заповѣди Божіей, а не по мудрванію собственному.

Смѣхъ. Теперъ чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То есѣ: кто посмѣлъ бы обнадеживать Авраама, чшо Сарра можетъ имѣть дѣшей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ: *кормить грудью, вмѣсто: родить*. Роскошь нынѣ раздѣляешь сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ соспавляють одно свойство мащери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quæst. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавсяхъ, и, какъ кажется, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось шестымъ годомъ возраста. 2 Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю опнятія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Исторіи сына обѣщанія; естли оный какимъ нибудь особливымъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не пошому ли Моисей упоминаетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не отвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а старается ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Смѣющагося. По тексту Седьмидесяти полковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Иса-*

аколибъ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющего*, недостапоченъ; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не лѣзя изъяснишь намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянь былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, которые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не лѣзя вывесить изъ словъ Священнаго повѣствованія; хошя *смѣхъ* или лучше *игра* и полагася нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, которому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хотѣяшъ они видѣть иного пресупленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкоторые (утверждаясь на томъ, что слово *רלח* или *רלש* означаетъ также *играть жизнь*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе противъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ противъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ. — Апостоль Павелъ *смѣхъ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, которому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ шор-

жеству сдѣланному для младшаго брата; и пошчасъ опшисилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ есть смѣхъ радованія благодатнаго, другой — смѣхъ хулы на Благодать: и пошому вмѣстѣ бышь не могушь.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требуется Сарры могло бы казаться, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, приспрасшнымъ или спрогимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наследовашъ съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія человѣческаго пошому, что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было пошому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, то, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наследства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и пошому, что безъ сомнѣнія содѣйствовала къ раскрытію въ немъ тѣхъ свойствъ, копорыми таковой жребій предуготовленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Черезъ Сарру Богъ открываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственною о нихъ воли, ею же исправивъ, и въ то же время утѣшивъ ее въ прешерпѣнномъ отъ нихъ.

Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Преднаренное Аврааму сѣмя суть:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *тада обѣтованіа по Исааку*, Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ

в) Христось, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16.—Измаилъ также былъ преднареченъ, Быш. XVI. 11. но только Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по тому что и онъ есть твоё сѣмя. Такъ много значишь родиться отъ отца облагодатствованнаго! Богатый благословеніями Божиими, онъ распространяешь ихъ на многочисленное и отдаленное потомство. Изъ сего слѣдуешь, что родившие, не старающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, суть враги какъ себѣ, такъ и своему потомству; и что попомки пренебрегающіе своими предками унижаютъ себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они суть дикаго корня дикія отпрыски.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Ошпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напущствіемъ, Авраамъ оказываешъ по видимому большую жестокость, нежели та, коюрая возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поступокъ безъ предосужденія можно изъяснишь тѣмъ, что онъ поспѣшаешъ исполнить извѣстную волю Божию, не безпокоясь о неизвѣстныхъ ошъ сего послѣдствіяхъ; и, можешь бышь, съ намѣренія ошавляешъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалась ошъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Беэр-шава. Имя сіе употреблено здѣсь по предваренію, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачешъ: Богъ слышишь гласъ Измаила. Поэтому такъ, что Благодашь печешъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ мѣста, гдѣ онъ находится. Измаиль изгнанъ ошцемъ; Измаиль ошавленъ мащерию; но Богъ слышишь гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. выше примѣч. на Быш. III. 7.

Истокникъ воды. Нѣкоторые полагаюшь, что онъ ошкрылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмопрѣла кладезъ прежде не примѣченный: ибо жи-

шли пустынь Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣють обыкновеніе закрывать отверзшія кладезей ими усшроенныхъ, и дѣлашь непримѣшными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и естествонные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостоль указуешь намъ образъ новаго, *вышняго Іерусалима, который есть мать всѣмъ намъ*, Гал. IV. 26. то есть, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери естъ во первыхъ самъ сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными брашїями, потомъ новое вышшее образозаніе общества вѣрующихъ, и наконецъ *вселеніе Христа въ рою въ сердца* челоуковъ, Еф. III. 17. Поэтому въ рожденіи Исаака могло бытъ предначершано:

- 1) Рождество Хриштво,
- 2) Перерожденіе Іудейства въ Хрістіанство, и
- 3) Возрожденіе Хрістіанина.

1) Рожденію Исаака предшесшвовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Ісуса Хріста предшесшвовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богомашери.

Имя Исаака преднаречено въ ошкровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Ісуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра приѣмлетъ съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быш. XVIII. 13. Благовѣстшіе о предшоящемъ рожденіи Ісуса приѣмлется машерію его хошя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какѡ будетѡ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждаешся ошъ безсѣмненныя по неплодству и сшаросши: Іисусъ раждаешся ошъ безсѣмненныя по дѣвству неискусомужному.

Исаакъ ешть единородный по машери; но имѣешъ брашьевъ ошъ ошца: Іисусъ ешть единородный какъ по вѣчному Ошцу, шакъ и по земной Машери; но между шѣмъ имѣешъ брашій въ цѣломъ родѣ человѣчскомъ.

Исаакъ младенецъ гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Іисусъ младенецъ гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царшвованіи.

Исаакъ ешть единшвенный наслѣдникъ въ

домъ Авраама: Іисусъ есть *наслѣдникъ* всего, Евр. I. 2. въ великомъ домѣ Божіемъ.

Во Исаакъ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Іисусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ Хрістіанство, подобно рожденію Исаака, предшесшвуешся неплодствомъ, и какбы старосшію, въ кошорыхъ живошворная сила Благадаши казалась изсякшею, и кошорая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй* *неплодная*, говоришь Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ вѣнхій Израиль Израиль новаго.

Гонишель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ наше-рію рабынею. Такъ Синагога опшвержена, и рабское иго закона удалено ошъ чадъ свободныхъ.

Всѣ обѣшванія, кошорыя присвоила себѣ Церковь Іудейская, наслѣдуешь Хрістіанская.

3) Исаакъ внутренній, или духовная жизнь человека, раждается дѣйствіемъ посѣщенія и благадашнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть человѣческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжашься должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ шѣхъ, которые угошворяются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служишь печатью и знаменіемъ возрожденія.

Между шѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возрастаетъ, жизнь вѣшная воздвигаетъ прошивъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хоша и рабскихъ, она обрѣтаетъ для себя ощутительную пищу, сознаетъ свое преимущество, и потому не признаетъ иного высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную страху, и не наяшную корыстной надеждою.

Для прекращенія внутренняго боренія, должны быть изгнаны рабыня и сынъ ея. Испытательное состояніе ветхозавѣтное должно прейти; рабство закона должно быть отвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расши, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но естли кто, во внутреннемъ бореніи жизни закона, съ жизнію Благодати, приспрасно прилѣпится къ рабскому состоянію закона: шощъ съ Измаиломъ дол-

женъ странствовать въ пустынь, и претерпѣшь смертную жажду, доколѣ онъ познаешь свою нищету, Богъ услышитъ его вопль, и вновь отверзетъ очи его, что бы найши источникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕХОМЪ.

Б. ХХІ 22—34.

22. Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военатальниковъ своихъ, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во вселихъ, что ты дѣлаешь; 23. и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и земля сей, въ которой ты гостишь. 24. Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь. 25. При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы. 26. Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыжалъ о томъ донынѣ. 27. Тогда Авраамъ

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ. 28. И поставилъ Авраамъ семь агнищъ изъ стада особо. 29. Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агнищъ, которыхъ ты поставилъ особо? 30. Онъ сказалъ: семь агнищъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. 31. По селу и назвалъ онъ сіе мѣсто: Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись. 32. Такииъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихолъ, военатальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую. 33. И насадилъ [Авраамъ] при Беэр-шавѣ рошъ, и призвалъ тамъ имя Іеговы Бога вѣтности. 34. И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.

Въ порядкѣ сего сказанія должны бытъ примѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ общіяшества жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всеиъ. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видитъ Авраама подъ особеннымъ покровишельствомъ Божіа Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онъ могущъ бытъ изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знати, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣщаніями, Богъ даровалъ Аврааму наследника: и, покорсѣвая волю Промысла, постыжась утѣрпѣться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Поэтому то и желалъ онъ союза пошомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: естли ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему. . . Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкошорой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14—16.) ты окажешь мнѣ и землѣ сей. Требуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ естъ вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и пошомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласишь съ симъ союзомъ то, что земля Филистимская, кошорая не была собственно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію попомковъ Авраама, Ис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волѣ Того Самаго Бога, подъ покровомъ Кошораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Кошорый въ случаѣ недоспоишсва одной спороны, власпенъ былъ оный распоргнушь; — можемъ разрѣшнть предложенное недоумѣніе шѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хотя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о попомсшвѣ уже не упоминаешся, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филистимскихъ городовъ, Промысломъ предоспавленныхъ Израильшянамъ, нѣтъ Герара. Ис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло спашься, что онъ палъ еще до времени Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ. Сколь тяжкую обиду соспавляешъ ошнѣшіе кладезя, о томъ должно судишь по свойсшву спраны Аравійской, кошорая, по свидѣшельсшву Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для шѣхъ, кошорые не заготовили для себя кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду шерпнѣіемъ; и шеперь, при случаѣ, онкрываешъ ее шокмо для шого, чтобы неприкосновен-

носпѣ своего кладезя поставишь условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываешь, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ пріемлешь въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкого и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. И шакъ Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по обѣщанію Божію могъ щипать себя независимымъ владыкою земли, въ копорой обиталъ.— Такъ испинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ чловѣки.

Семь агнищъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не свидѣтельствомъ довода о самомъ дѣлѣ, но свидѣтельствомъ выраженія о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между шѣмъ чувшова-

ли, что нуженъ языкъ болѣе прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей, съ кошорымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такоюже довѣренностью, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холодъ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агнцы во свидѣтельство*. Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благоприсшойный выкупъ кладезя.

Безр-шава. Кладезь клятвы. Спрашивающъ: какимъ образомъ шошже кладезь получилъ шоже имя послѣ отъ Исаака, XXVI. 33. естли сіе имя уже дано было Авраамомъ?—Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези отца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Безр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія отъ зноя страны: почему Авраамъ и прежде обиталъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олшари и священные памятники не рѣдко создались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Ис. XXIV. 26. доколь злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣстъ Богослуженія ненавистными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основаться

могло на помъ, чшо сіи мѣста казались шѣмъ болѣе чистыми на земли и досшойными Божесшва, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человѣковъ; или на сей всеобщей мысли, чшо Богослуженіе должно бышъ шайншвенно.

И призваѡ талиѡ иля Іеговы. То есть: щоржесшвеннымъ Богослуженіемъ принеся Богу благодареніе за дарованную себѣ ошъ сосѣдей безопасность.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ *вѣчнаго* истинный Богъ а) ошдѣляется онѣ шварей и б) прошивопосшавляешся мнимымъ Божесшвамъ языческимъ, . изъ коихъ многія почишались шокмо долговѣчными, а не вѣчными *).

И жилѡ Авраалиѡ вѡ землѣ Филистимской какѡ иностранецѡ, дни многіе. Дни многіе: однако жилѡ какѡ иностранецѡ, а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

*) У Санхоніатона вѣчныхъ Боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ.* Eus. Dem. Eu. L. I. c. 10. у Спюйковъ (коихъ мысли излагаешъ Клемвропъ у Плутарха, de Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: τὸς δὲ ἄλλος καὶ γεγονέναι καὶ φθαρῆσθαι: прочіе родились и пошбнутъ.

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНИЕ И ОБЪТОВАНИЕ.

Б. ХХІІ. 1—19.

1. И было послѣ сихъ произшествій, то Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему: Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Богъ сказалъ: возьми сына твоего, единственного твоего, котораго ты любишь, Исаака; и поди въ землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ Авраамъ всталъ рано, осклалъ осла своего, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ своихъ, и Исаака, сына своего; накололъ дровъ для всесожженія, и вставъ, пошелъ на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4. На третій день, Авраамъ, возведши оги свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесѣ здѣсь съ ослоуб; а я и сынѣ пойдѣмъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И натакъ Исаакъ говоритъ Аврааму, отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынѣ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынѣ мой. И шли далѣе оба вмѣстѣ. 9. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколотъ сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12. Ангелъ сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ тащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Иегова-ире. Посему и нынѣ говорится: на горѣ Иеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ Иеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Иегова, что по велику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твоё города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоёмъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Беэр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Беэр-шавѣ.

Принесеніе сына въ жертву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, если можно шакъ сказать, Божественнаго воспитанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣщаній; и пошому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божій обѣщаній болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ отецъ семейства, нежели Авраамъ отецъ вѣрующихъ.

Важность разсмаприваемаго шеперь происшествія, къ сожалѣнію приняшаго нѣкоторыми Хрістіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствововали конечно и Магометане, когда вмѣнили себѣ за честь, въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на лице Пампріарха своего Измаила, и устпавили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ происшествіе столь поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чистымъ оппечатанкомъ истины, и приблизитъ къ разумнію такіа чувствованія и дѣянія, для изображенія которыхъ языкъ человѣческій весьма недоспашоченъ.

И было послѣ сегоъ происшествій. Сильно указывается время слѣдующаго происшествія: впрочемъ такъ, что указаніе не оппосинено собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшествовавшихъ Богоявленій, 2) ни же къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшествовавшимъ происшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ текста можетъ быть таковъ: послѣ многихъ внутреннихъ и вѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ столь долго былъ очищаемъ и ушверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго оппдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какбы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливаешь нѣкошорыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Кошорый естъ сердцеѣдецъ, и Кошорый, по свидѣтельству Апостолоа Іакова, не искушаетъ никого. Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ полковашелей (Cleric. in com.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, кошорый хотѣлъ узнать, такъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чщающъ своихъ, принося имъ человѣческія жершвы. Но въ сей догадкѣ 1) шо не можешъ бышъ доказано, что человѣческія жершвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде времени Авраама *); 2) шо,

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніатона, Исп. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, ргѣр. Evang. L. IV. с. 16. Εἶδος ἦν τοῖς παλαιῶις ἐν ταῖς μεγάλαις συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς πάντων φοβῶν τὸ ἡγαπημένον τῶν τέκνων τὰς κρατύντας ἢ πόλεως ἢ ἔθνος εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρων τῶις τιμωροῖς δαίμοσι. Древніе (говоритъ о Финикіянахъ) имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, съ залѣну об-

что искушавшій былъ Ангель, прошиворѣ-
чипъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ
представляется сперва самъ Богъ, 1. по-
шомъ хошя и Ангель, 11. но по волѣ, 16.

щей гибели, начальники города или народа
отдавали на закланіе любезнѣйшаго изъ сво-
ихъ дѣтей, въ искупъ душамъ карателямъ.
Первый примѣръ обыкновенія сего предска-
зываетъ онъ въ Сатурнѣ. Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ
Φοίνικες Ἰσραήλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς
χώρας ἐξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωφρετ λεγομένης
υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τῆτο Ἰεὺδ ἐκάλεον τῇ
μονογενῆς ἕτως ἔτι καὶ νῦν καλεμένον παρὰ τοῖς
Φοίνιξι, κινδύνων ἐκ πολέμου μεγίστων κατεilahφό-
των τὴν χώραν, βασιλικῶ κοσμήσας σχήματι
τοῦ υἱοῦ, Βωμόν τε κατασκευασάμενος κατέδυσε.
И такъ Кронъ, котораго Финикияне назы-
ваютъ Израилемъ, царствовавшій въ той
странѣ — отъ туземки Нимфы (невѣсмы)
называемой Ановретъ (по догадкѣ Бохарпа
Chan. L. II. с. 2. חנועל ית по благодати зачи-
нающая) имѣвшій сына единокровнаго, по сей
причинѣ называвшагося Іеудъ (יהוד или יידי
Б. XII. 2.), которымъ словомъ еще и нынѣ
Финикияне называютъ единокровнаго, во время
постигшей оную страну величайшей опасности
отъ войны, онаго сына облекши въ царскую
одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесть въ

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) естѣли Ангелъ испышывалъ праведника для Бога; сіе естѣ шоже, какъ бы испышывалъ самъ Богъ: но естѣли для себя; шо какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какую на сіе власшь?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Кришниковъ, будшо какъ пребываніе Богомъ Исаака въ жершву, шакъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будшо онъ предпринялъ было сію жершву по примѣру Финикіянъ, но вдругъ осшавилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее поняшіе о Богослуженіи (Брунсъ), шполь не совмѣстны съ ясными выраженіями повѣсшвованія Моисеева, что не имѣюшъ права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бышію и дѣйсшвію вышнихъ силъ, языческаго въ Хрісшіансшвѣ.

Искушеніе, по всеобщему поняшію сего слова въ Св. Писаніи, естѣ приведеніе какого-либо сущесшва въ шакое сосшояніе, въ кошоромъ бы сокровенныя его свойсшва

жертву. Не трудно примѣшшть, что сіе сказаніе о Сатурнѣ естѣ испорченное сказаніе о Авраамѣ. Естѣли же кто приметѣ оное о Сатурнѣ извѣстномъ у Грековъ: шога оно не достигнетѣ не шокмо времени Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 3 Цар. X. 1. Какъ сіе можешъ бытъ дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: що въ основаніе искушенія не всегда должно полагашъ невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе естъ двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ человѣкѣ и 2) *искушеніе въ добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани прошиву ада, или прошиву препящивій въ добрѣ, для доспигенія побѣды и славы. Первое не отъ Бога, но естъ слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылаешся, какъ Благодать, шѣмъ, кошорые достойны приняшь отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Хрістосъ *искушаемъ былъ всячески*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и человѣковъ, былъ въ Божественномъ искушеніи въ саду Геѳсиманскомъ. Матт. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакъ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣшь: 1) Уш-

вержденіе въ немъ вѣры, надежды и любви въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, кошорому послѣдняя должна бытъ больше двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. то есть, ихъ себѣ подчинишь, объявишь и какбы поглощишь, не изпребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призывающся; 3) прообразование, какъ для самаго Авраама, такъ и для потомства, великой жертвы Сына Божія.

Возьми сына твоего, единственного твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поиди на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственного*, переводъ Семидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленного*: подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Приш. IV. 3. Но какъ бы то въ семъ послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есть точно *единственный* у Авраама, по обѣщанію, и по предназначенію къ наслѣдію, хоша и не единокровный по плоти.

Землю Моріа Семдесятъ называютъ *землею высокою*; Симмахъ, и по немъ Іеронимъ — *землею видѣнія* (онъ *נִרְאָה* *видѣть*),

Онkelось и Іонаѳанъ—землею Богослуженія (опъ נח' бояться); нѣкоторыя новѣйшіе прелагаютьъ землею явившагося Бога (נח' נח'), и думаютъ, что сіе имя употреблено здѣсь по предваренію въ соотвѣстствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ, и проименованіемъ мѣста отъ Авраама, 14. Страна *Moria* безъ сомнѣнія есть та самая, гдѣ гора *Moria*, мѣсто храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ одной изъ горъ неопредѣленно упоминается потому, что сія страна имѣла многія, коихъ положеніе конечно еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искушительнаго повелѣнія шakovъ, что въ каждомъ словѣ заключається особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, шакъ сказать, множество стрѣлъ одна за другою ударявшихъ въ щикъ вѣры Авраамовой.

Возьми сына твоего. Отрекись отъ чувствованій опеческихъ: и рѣшишь не только лишиться своего сына, но еще самъ лишишь его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожертвовалъ первымъ твоимъ сыномъ благоденствію вшораго, и изгналъ онаго; шрешьяго имѣешь не чаешь: пожертвуй въ единственномъ твоёмъ всѣми утѣшеніями и чаяніями швоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаешь, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не столько возлюбилъ перваго своего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуя всю силу сея любви; и опроверглись ея.

Исаака. Того, котораго ты отецъ рожденія его нарекъ Радостію, на которомъ утверждены всѣ твои обѣщанія, который предназначенъ къ завѣшу вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самого умерши безпомощивенна. — „Какъ же исполняюща обѣщанія? какъ сбудется слово Божіе: въ Исаакѣ нарежется тебе семья? что будешь съ племенами земными, когда ихъ благословеніе возьмется отъ земли?“ —

И поиди на землю Моріа. Три дня путешествія (3.) даюся тебе для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слабствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И талибъ принеси его во всесожженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты въ-

руешь и служишь отъ всего сердца твоего, и Который обѣщалъ бытъ твоимъ щитомъ и наградю; пою любовію, кою ты возлюбилъ даровавшаго тебѣ сына обѣщанія, возлюби нынѣ Отъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершился твое жертвоприношеніе, какъ только во время самого жертвоприношенія. Ты не узришь гроба твоего сына; и, можешь бытъ, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будешь разсыпанъ пепель его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, которое, по видимому, необходимо рождается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло спастись, 1) что Авраамъ призналъ опроверженіе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ противорѣчія, противъ естественнаго своего чувствованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ опроверженія не могъ онъ усумниться потому, что образъ истинныхъ опроверженій былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опытовъ.

2) Лучъ свѣта, который озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей нощи вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его состояніе Апостоль, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мертвыхъ, которая представ-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвращающею его поперее, и такимъ образомъ еще питала вѣру и надежду обѣщанія. Впрочемъ, шакъ какъ и шопѣже Апостоль примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признашь, что въ сіе время *вѣра и надежда* сокрыты были въ любви его къ Богу, какъ временныя, приготошительныя и часшныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ шворить ея дѣло: и какъ она *сселитъ вѣритъ, всего надѣется, и никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. шо вѣра и надежда не могли поколебаться при семъ, хотя и теряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Осѣдлалъ осла своего. Осель для одного Авраама: или по причинѣ старости, или по обыкновенію, по кошорому симъ преимуществомъ пользовались шокмо сильныя люди. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятно для того, чшобы нести дрова.

Наколелъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Геронимъ считаютъ шочно при дни пуши ошъ Вирсавія до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкому знаменію данному ошъ Бога.

Останьтесь здѣсь съ осломъ. Рабы не должны были видѣть жертвоприношенія, какъ не знавшіе тайны вѣры. Они моглибы удержашь Авраама, какъ неисповаго.

И поклонясь возвратилися къ валиъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ припворствомъ для того, чшобы скрыть свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: встѣли будетъ угодно Промыслу. Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчеспвовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувспвуешъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чшобы предасться своимъ чувспвованіямъ, или чшобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но тяжкая тайна неприкосновенно лежашъ въ душѣ Патриарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженспвовало бышъ для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почиашъ могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всежженіе, сынъ мой. Не открывая истины, дабы преждевременно не возмушашъ Исаака, Авраамъ нечувспвишельно приготавлиашъ его къ открытію, предваритель-но давая разумѣшъ, что дѣло совершается подъ непосредспвенными повелѣніями отъ

Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается печальное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жертвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ такой крѣпости, а Авраамъ въ такой слабости, что первый не иначе могъ бытъ связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И такъ въ сердцѣ Авраама жертвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. Познаваніе приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшаго невѣденія. Такъ говоришь Давидъ: *испытай меня Боже, и узнай сердце мое*, Пс. СХХХVIII. 23. и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и всеприсущствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа Своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ опъ всеблаготворности Своей, равно и опъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. то, когда Онъ человека посредствомъ сильнаго и дѣятельнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что онъ познаетъ человека. Такъ зналъ Онъ Моисея по имени, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жершвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголешь Онъ, многія искушенія *), но кошорыя шокмо пошепенно развивали и возвращали посѣянное въ тебѣ сѣмя страха Божія и вѣры: теперь оно принесло зрѣлый плодъ; ты достигъ своего назначенія; ты явился такимъ, какимъ предвѣденъ; ты пришелъ теперь въ мѣру вѣчнаго познанія. Теперь Я знаю.

Боишься. Страхъ здѣсь разумѣется не рабскій, кошорый изгоняется любовію, 1 Іоан. IV. 18. но чистый, кошорый пребываетъ во вѣкъ, Пс. XVIII. 10.

Одинъ овенъ. Въмѣсто чпн одинъ, въ нынѣшнемъ текствѣ Еврейскомъ читаются чпн что, какъ думаютъ, значишь: *назади*.

*) Искушеній, которыя прошелъ Авраамъ, считаютъ десять: 1) изшествіе изъ опечесства, 2) гладъ въ землѣ Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтъ, 4) брань противъ четырехъ Царей, 5) неплодство Сарры, отъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Гераръ, 9) отлученіе Измаила, 10) жершвоприношеніе Исаака.

Но въ семь значеніи надлежало бы сказати **וַיִּרְא**; и какъ Авраамъ могъ видѣти овна, кошорый былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное чтеніе есть первое изъ сихъ, кошорое находишся въ текстахъ Самаритянскомъ, Седмидесятишолковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ тацѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, дають слову **וַיִּרְא** большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесятъ шолковниковъ въ книгѣ Исаи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящемъ мѣстѣ: *וַיִּרְא תֹאמַר סֵדֶק*, въ кошоромъ слово *Савекѣ* принято за названіе нѣкошораго растѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялѣ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и угошованъ для сего жершвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственнo!

Хрістіанскіе законники вопрошають: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жершву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказати, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богѣ увидитѣ для Себя агнца*; и принялъ жершву ошѣ Бога, чтобы принести Богу.

Иегова-ире. То есть: *Иегова усмотритѣ*. Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богѣ усмотритѣ для*

себя агнца, кошорыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, столько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣсть, у Евреѣвъ не рѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По селу и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ происшествіи; древнее происшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Просите: когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова: тамъ видно будетъ. Таковая пословица приличествуетъ шѣмъ случаямъ, въ кошорыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человекъ, желая исполнить волю Божію, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пупи указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самаго верха горы, и тогда будешь пожертвовать самою кровію; и тогда еще Господу будетъ время явить тебѣ Свою милость, и совершитъ со искушеніемъ и избытіе: Онъ призритъ на твою вѣру и послушаніе, и ты узришь Его спасеніе.

Многъ кланусь. Силу и основаніе сего **жизни** Апостолъ изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ **являешия именови Свои великии**, Іер. XLIV. 26. **душею Своею**, Іер. LI. 14. **святынею Своею**. Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу свѣтъ твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочасныя благословенія и обѣщанія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліюшся на главу Папріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Опцы примѣчаютъ здѣсь два свѣмени: небесное и земное. Въ постепенномъ раскрытіи обѣщаній прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. **потомъ небесное: посмотри на небо** и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣщаній сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; потомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака, въ Новомъ Заветѣ называется **притчею воскресенія изъ мертвыхъ**. Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Хріста есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сего прищчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ Ему единственному своему сыномъ. Богъ

изъ любви къ человѣку не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его. Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ оцемъ восходитъ на гору жертвоприношенія. Іисусъ оставленный учениками, не всѣмъ еще отрѣшившимися плоти, восходитъ на гору пропятія, (которая, была таже самая, есѣли не частною вершиною своею, по общимъ основаніемъ) дабы одному истоптать тогило, Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагающіяся дрова, потомъ онъ возлагается на дрова: Іисусъ несешь на гору крестъ, потомъ самъ возносишься на крестъ.

Исаакъ не противился своему закланію. Іисусъ послушенъ даже до смерти, и при томъ смерти крестныя, (Фил. II. 8. .

Жертвою сына своего Авраамъ хотѣлъ, какъ недостающія, восполнишь и запечатлѣшь свои прежнія жертвы овновъ и шельцовъ. Крестною жертвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечатлѣшь всѣ кровавыя жертвы, несовершенныя и шокмо прообразовашельныя.

Исаакъ въ теченіи трехъ дней закалаемый рѣшишельнымъ произволеніемъ отца своего, уже возложенный на дрова всесоженія, пріемлешь жизнь съ небеси, оставляя смерть свою овну, явленному Богомъ.

Исусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духомъ*, 1 Петр. III. 18. яко Богъ, *придневенъ* *воспаетъ* *ошъ* гроба.

Жершва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жершва Исуса Хріста привлекаетъ безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, кошорыхъ Богъ ведетъ во внутреннемъ пуши по слѣдамъ Отца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жершвѣ видѣть образъ высочайшей жершвы духовной. Естьли слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключающъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: шо должно бытъ мѣсто на внутреннемъ пуши, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносятъ въ жершву не токмо шѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молитвы о избранномъ ошъ Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуетъ Духомъ Святымъ, что онъ *желалъ бы*

самѣ отлученѣ быть отъ Хріста, дабы привести къ нему Израиля, Рим. ІХ. 3. сіи мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянія грядущихъ благъ: они шаинственно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славѣ Его имени; они приносятъ въ жертву единственнаго своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотию, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не постигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевенѣ теловѣкѣ не пріемлетъ, яже Духа Божія, 1 Кор. II. 14.* Въспомо того, чтобы оставя все земное и неся крестъ свой, восходишь на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Хрістова, они остаются подъ горою, и сберегутъ ося свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. ХХІІ. 20. — ХХІV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ способствовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго происшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богъ, конечно приняшаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

то время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во вторыхъ дѣписатель даеши разумѣши, что и въ назначеніи времени супружества Исакова не учавствововала ни пылкость юноши, ни неперпѣливость спарца поспѣшавшаго видѣши сыновъ своего сына. Кончина Сарры, безъ сомнѣнія оставившая великую пустоту въ семействѣ споль малочисленномъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его искаши въ бракосочетаніи сына утѣшенія себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройству дому. Изъ сихъ соображеній произошли при по видимому, разнообразныя, но въ самомъ дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и цѣль, сказанія:

- 1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
- 2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
- 3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

1) Р О Д Ѣ Н А Х О Р А.

XXII. 20. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что Аврааму возвѣстили и сказали: вотъ, и Милка родила Нахору, брату твоему, сыновъ: 21. Цца, первенца его, Вуза, брата сему, Кемцела, отца Арамова, 22. Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Ваѳуила. 23. Отъ Ваѳуила родилась Ревекка.*

Сихъ восель родила *Милка Нахору*, брату *Авраамову*. 24. И наложница его, именовъ *Реула*, также родила *Теваха*, *Гахама*, *Тахаша* и *Мааху*.

Уца. Изъ шрехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почищается патриархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седьмидесяти, *Авситидійской*, кошорая была опечесство *Іова*, *Іов. I. 1.* и народа *Ауситовъ*, или, по *Пшоломею*, *Ауситовъ*, жившаго въ пустой *Аравіи* при *Евфратѣ*.

Вуза. Имя сіе находится у *Іереміи*, *XXV. 23.* между Царями, кошорымъ Пророкъ подаетъ чашу яроспи, и у *Іова*, *XXXII. 2.* въ означеніи опечесства *Еліусова*.

Келуцела отца Арамова. Есть древнѣйшій *Арамъ*, сынъ *Симовъ*, *Б. X. 22.* Быть можешъ, что единоименныя племена *Арама Симова* и *Арама Кемуелова* соединены подъ именемъ *Сиріянъ*. Гроцій отъ *Арама* и *Вуза* производитъ Месопотамскіе города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые *Амміаномъ. L. XVIII.*

Хеседа. Отъ сего наименованы *Хасдилъ*, то есть, *Халдеи*.

Наложница. (נָזִירָה отсюда *παλλακίς* и *rellex*). По опредѣленію *Раввиновъ*, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользо-

ваться дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48. Гедeonъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Цар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣрояшно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ Патриарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Іакова. Б. XXXV. 22. Патриархи же, сколько можно примѣдишь, часшію слѣдовали въ семъ обычаю принятому прежде ихъ; часшію уступили неперпѣливости имѣвъ потомство (уже благословенное Богомъ), каковая неперпѣливість (къ вящему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строгаго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть двенадцать, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были лѣта жизни Сарриной. 2. И умерла Сарра въ Киріаѳ-арбѣ (что нынѣ Хевронъ) въ земли Ха-

маанской. И пришел Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, что бы мнѣ умершую мою схоронить отъ глазъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій среди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: если есть у васъ на сердцѣ, позволишь, что бы я схоронилъ умершую мою отъ глазъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. что бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, тобы за довольноую цѣну отдалъ ее мнѣ среди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ среди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣталъ Ефронъ Хетей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, ко-
 торая на немѣ, даю тебѣ; предѣ отами
 сыновѣ народа моего даю тебѣ ее; похоро-
 ни умершую твою. 12. Авраамѣ поклон-
 нился предѣ народомѣ земли той; 13. и
 сталѣ говорить Ефрону, вслухѣ народа
 земли той, и сказалѣ: сдѣлай милость,
 послушай меня; я дамѣ тебѣ за поле
 серебро; ты возми у меня; тогда я похоро-
 ну тавѣ умершую мою. 14. Ефронѣ от-
 вѣтствовалѣ Аврааму, и сказалѣ ему: 15.
 Государь мой! послушай меня; земля спо-
 мнѣ четыре ста сиклей серебра; между
 мною и тобою что это значнѣ? похоро-
 ни умершую твою. 16. Авраамѣ выслу-
 талѣ Ефрона; и отвѣсилѣ Авраамѣ Ефро-
 ну серебра, сколько онѣ объявилѣ вслухѣ
 сыновѣ Хетовыхѣ, что естѣ, четыре ста
 сиклей серебра, какое ходнтѣ у купцовѣ.
 17. Такиѣ образомѣ поле Ефроново, ко-
 торое при Махпелѣ, противѣ Малре, по-
 ле и пещера, которая на немѣ, и всѣ де-
 ревя, которыя на полѣ, во всѣхѣ предѣ-
 лахѣ его, вокругѣ, утверждены 18. во вла-
 дѣннѣ Аврааму, предѣ отами сыновѣ Хета,
 всѣхѣ входящихѣ во врата города его. 19.
 Послѣ сего Авраамѣ похоронилѣ Сарру же-
 ну свою съ пещерѣ поля въ Махпелѣ, про-
 тивѣ Малре (что нынѣ Хевронѣ) въ землѣ
 Хананской. 20. Такѣ досталось Аврааму

отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣетъ сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ *Кириаѳ-арѣѣ*. Имя сіе можешь означать: городъ четырехъ. Иудеи производятъ оное отъ того, что въ семь мѣстъ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому шекшту книги Исуса Навина, XIV. 15. кошорымъ утверждается сіе преданіе *), вѣрояшнѣе, что *Ареа* есть имя знаменишаго родоначальника Енакимлянъ, Ис. XV. 13.

Что нынѣ *Хевронъ*. Слова, для объясненія мѣста, прибавленные къ-либо послѣ Моисея.

Спрашивающъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали въ землѣ полуденной?—Вѣрояшно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ стадахъ, долженствовало быть раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; то часть рабовъ и при-

*) : קרית ארבע האדם הנדול בענקים היא :
 которыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

спанище для самих домовладыкъ оставалось въ Хевронѣ со времени перваго въ семь мѣстѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древнѣе у Евреевъ обряды оплакиванія мершвыхъ, кромѣ рыданія, были: разшерзаніе ризъ, и облеченіе во вретище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Ошцу върующихъ плакать о смерти, что, по видимому, свойственно шокмо *неилѣющимъ упованія*, I Сол. IV. 13? — Прилично, если онъ оплакивалъ ее не шокмо какъ семейственное несчастіе, но и какъ плодъ всеобщаго проклятія, лежащаго на родѣ человѣческомъ.

Я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами. Вступленіемъ сей прозбы Авраамъ или изъясляетъ признательность. Хешпеямъ за гостепріимство ихъ спраны: или опровергаетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ ушвердиться въ ихъ землѣ, какъ поселянинъ жишель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли ушвердиться за собою кладбище пошому, что безъ сего Хешпей, хотя на сей разъ ласковые, послѣ, или по небреженію, или по какому-либо неудовольствію, могли бы обезпокоить прахъ его супруги. Пришломъ шигостно было бы для неѣ безъ

разбора смѣшавъ прахъ ея съ прахомъ нѣхъ, ошъ кошорыхъ онъ всегда сшарался ошдѣляться.

Но лучше даюшъ разумѣшь важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, Л. 25. кошорые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои останки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо кто бы изъ благочестивыхъ патриарховъ захошѣлъ бытъ погребенъ въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, кошорая не была его собсшвенностію въ жизни, будетъ его собсшвенностію по смерти, но ешъ, будетъ принадлежащъ его потомшву.

Промыслъ ошкрываетъ въ семъ произшествіи еще высшую истину, что обѣтованія Ошца вѣрующихъ шокмо начинающся въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвояющся по смерти.

Ты князь Божій посреди насъ. Слово: князь, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но шокмо богатаго и сильнаго человека, каковое о себѣ мнѣніе приобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною прошивъ чешырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значить: *князь великій.*

Между мною и тобою что это значить?
 То есть: это и для меня, и для тебя такая малость, въ которой не стоитъ труда считаться.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монета въ сіе время состояла еще только въ вѣсѣ, а не въ дѣлѣ мешалла.

Такимъ образомъ поле Ефровоно, и проч.
 Два сомнѣнія представляющія прошивъ сего мѣста изъ рѣчи Стефана, написанной въ дѣяніяхъ Апостольскихъ: первое, что, по словамъ его, Аврааму не дано въ землѣ Ханаанской наслѣдія ниже столько, чтобы поставить ногу, VII. 5. Второе, что прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣста купленного Авраамомъ почищаетъ онъ, вмѣсто Ефрона, Еммора Сихелова. 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается тѣмъ, что подъ именемъ наслѣдія Стефанъ разумѣетъ наслѣдственную землю обитанія и одержанія служащую по потребности жизни; и что земля погребенія, хотя и собственная, никогда не причисляется къ наслѣдію.

Второе недоумѣніе, которое нѣкоторые принужденными себя находятъ изъяснить погрѣшностію памяти Стефана, или даже поврежденіемъ Св. текста отъ переписчиковъ, сообразнѣе съ достоинствомъ Св. Писанія разрѣшается тѣмъ, что въ словахъ

Стефана, Дѣл. VII. 15, 16. предлагающся по крашкости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Папріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ бытъ изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ*, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были (*μετέθησαν*) въ *Сихемъ* (какъ *Іосифъ*, или, по преданію, и всѣ двенадцать Папріарховъ) и положены были (*ἐτέθησαν*) во гробъ, который купилъ *Авраамъ* цѣною сребра, (какъ *Іаковъ*, не перенесенный изъ гроба Египетскаго, но прямо положенный въ пещеръ *Махпелъ*) *кромѣ* (гроба) *того* и сыновъ *Елимора* (отца) *Сихемова*. (По наспоющему чпенію Греческаго текста: *παρὰ τῶν υἱῶν Εὐμόρ τῶν Συχέμ*. а по догадочному: *παρὰ τὸ (μῆμα) τῶν υἱῶν Εὐμόρ τῶν Συχέμ*). Послѣднія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

5) Б Р А К Ъ И С А А К А.

XXIV. 1. Уже *Авраамъ* былъ старъ и въ лѣтахъ прѣклонныхъ. *Іегова* благословилъ *Авраама* вселиъ. 2. И сказалъ *Авраамъ* рабу своему, старшему въ домъ его, управявшему вселиъ, *того* и него было: поло-

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Іеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дотерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захотѣтъ женщина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Іегова Богъ небесъ [и Богъ земли], который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщалъ мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицомъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Если же не захотѣтъ женщина идти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, еѣсподина своего; и клялся ему въ селѣ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ еѣсподина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ.

11. И остановилъ верблюдовъ онъ города, у
 источника водъ, подъ вѣтеръ, въ такое вре-
 мя, когда выходятъ за водою. 12. И ска-
 залъ: Иегова, Богъ господина моего Авра-
 ама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори
 шловть съ господиноу моимъ Авраамомъ.
 13. Вотъ я стою у источника водъ; и до-
 тери жителей города выходятъ терпачь
 воду: 14. и такъ сдѣлай, чшобы дѣвица, ко-
 торой я скажу: наклони ведро свое, я
 напьюсь; и которая скажетъ: пей, я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ, была та, кото-
 рую Ты указуешь рабу Твоему для Иса-
 ака; по сему узнаю я, что Ты творишь
 шлость съ господиноу моимъ. 15. Еще
 не окончилъ онъ словъ сихъ [въ умъ сво-
 емъ], какъ вышла Ревекка, которая роди-
 лась отъ Ваѳила, сына Милки, жены
 Нахора, брата Авраамова. На плечъ ея
 было ведро. 16. Она была дѣвица весьма
 прекрасная видоу, дѣва, которой не поз-
 налъ мужъ. Она сошла къ источнику, на-
 полнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17.
 Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и
 сказалъ: дай мнѣ испить не много воды
 изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей,
 государь мой; и тотчасъ опустила ведро
 свое на руку свою, и напоила его. 19. И
 когда напоила его; то сказала: я стану
 терпачь и верблюду твоимъ, пока напоятъ

ся. 20. И тогда съ вылила седро свое въ по-
ило, и побѣжала опять къ истогнику, по-
терпнуть, и натерпала всѣмъ верблюдамъ
его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумле-
ніемъ въ молчаніи, желая изумить, бла-
гословилъ ли Іегова путь его, или нѣтъ.
22. Когда же верблюды перестали пить :
тогда онъ взялъ золотыя сереи, всолѣ въ
полсикля, и два запястья на руки ей, всолѣ
въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ:
ты дотъ? скажи мнѣ; естли въ домъ
отца твоего мѣсто ночеать? 24. Она
отвѣтала ему: я дотъ Ваѳила, сына Милки,
котораго она народила Нахору. 25. При томъ
сказала ему: у насъ много и соломы, и кор-
мъ; и ешь мѣсто ночеать. 26. Тогда онъ
преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и ска-
залъ: благословенъ Іегова, Богъ господина
моего Авраама, который не оставилъ госпо-
дина моего милостію Своею и истиною Сво-
ею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ
родственниковъ господина моего. 28. Дѣви-
ца же побѣжала, и рассказала о семъ при-
ключеніи въ домъ матери своей. 29. У Ре-
векки былъ братъ, именованъ Лаванъ. Лаванъ
побѣжалъ къ тому теловѣку за городъ, къ
истогнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ
сереи, и запястья на рукахъ у сестры сво-
ей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей,
которая говорила: вотъ что сказалъ мнѣ

этотъ теловѣкъ: то пришелъ къ селу, те-
 ловѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблю-
 дами у источника, 31. и сказалъ: войди,
 благословенный отъ Іеговы; что тебѣ сто-
 ять на полѣ? Я приготовилъ доли, и мѣ-
 сто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ доли; и
 Лаванъ расчлалъ верблюдовъ, и далъ
 соломы и корму верблюдамъ, и воды у-
 мыть ноги ему и людямъ, которые были
 съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пи-
 ща; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока
 не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ
 сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я
 рабъ Авраамовъ. 35. Іегова благословилъ
 господина моего весьма, такъ что онъ
 сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему
 овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ
 и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра,
 жена господина моего, уже состарѣвшись,
 родила господину моему сына, которому
 онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И
 взялъ съ меня клятву господинъ мой, ска-
 завъ: не бери жены сыну моему изъ до-
 терей Хананейскихъ, въ земли которыхъ я
 живу; 38. а поди въ доли отца моего, и
 въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39.
 Когда же я сказалъ господину моему:
 можетъ быть, не пойдетъ женщина со-
 мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Іегова,
 предъ лицомъ котораго я хожу, пошлетъ

въ тобою Ангела Своего, и благословитъ
 путь твой, и ты возмешь жену сыну мо-
 ему изъ рода моего, и изъ дома отца мо-
 его. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ
 данной мнѣ клятвы, когда сходишь къ род-
 ственникамъ моимъ; если они не да-
 дутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ дан-
 ной мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ при-
 шелъ къ источнику, и сказалъ: Иегова, Богъ
 господина моего Авраама! если есть
 благословеніе Твое надъ путемъ моимъ,
 который я совершаю; 43. то, вотъ, я
 стою у источника водъ; сдѣлай же, чтобы
 дѣвица, которая выдетъ за водою, и кото-
 рой я скажу: дай мнѣ испить не много во-
 ды изъ ведра твоего, 44. и которая ска-
 жетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ тво-
 имъ я натерпаю; была та жена, которую
 Иегова указываетъ для сына господина мо-
 его. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ
 сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка, съ ве-
 драми на плетѣ, и сошла къ источнику, и
 потерпнула; тогда я сказалъ ей: напои
 меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро
 свое съ плеча своего, и сказала: пей; я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ;
 и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я
 спросилъ ее, и сказалъ: гдѣ ты дотъ? она
 сказала: дотъ Вауила, сына Нахорова,
 котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ серги на лице ея, и заплатьа на
 руки ея. 48. И преклонился, и поклонил-
 ся Іеговъ, и благословилъ Іегову, Бога го-
 сподина моего Авраама, который вѣрными
 путями привелъ меня, то бы доъ брата
 господина моего взять за сына его. 49.
 И такъ теперь естли вы налѣрены со-
 творить милость и истину съ господи-
 номъ моимъ, скажите мнѣ; и естли нѣтъ,
 скажите мнѣ, то бы мнѣ обратиться
 или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и
 Ваѳилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Іеговы
 пришло слово сіе; мы не можемъ сказать
 вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51.
 вотъ Ревекка предъ тобою; возми, и поди;
 да будетъ она женою сыну господина
 твоего, какъ сказалъ Іегова. 52. Когда
 рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то
 поклонился Іеговъ до земли. 53. И вынулъ
 рабъ серебряныя вещи и золотыя вещи, и
 одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату
 ея и матери ея далъ богатые дары. 54.
 По селъ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, вѣли
 и пили, и нотевали. И когда встали по
 утру: то онъ сказалъ: отпустите меня
 къ господину моему. 55. Но братъ ея и
 ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами
 дѣвица дней хотя десять; потому пойдешь.
 56. Напротивъ онъ сказалъ имъ: не удержа-
 живайте меня, ибо Іегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ
 господину моему. 57. На сіе сказали:
 призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И
 призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь
 ли съ нами теловѣкомъ? Она отвѣтала:
 пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку се-
 стру свою, и кормилицу ея, и раба Ав-
 раамова, и людей его. 60. И благослови-
 ли Ревекку, и сказали ей: сестра наша!
 да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и
 да владѣтъ потомство твое городами
 враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревек-
 ка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и
 поѣхали за тѣмъ теловѣкомъ. Такииъ об-
 разоиъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился.
 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэр-
 лахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ
 землѣ полуденной. 63. Однажды при на-
 ступленіи ветра Исаакъ вышелъ въ поле
 для размышленія; и возвелъ очи свои, и
 видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревек-
 ка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бро-
 силась съ верблюда, 65. и сказала рабу:
 кто этотъ теловѣкъ, идущій по полю на
 встрѣту намъ? Рабъ отвѣталъ: это госпо-
 динъ мой. Тогда она взяла покрывало, и
 покрылась. 66. Рабъ же рассказалъ Исааку
 все, что сдѣлалъ. 67. И вселъ ее Исаакъ
 въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ
 Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти матери своей.

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думающъ, что это былъ Эліезеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ кляшвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ употребленъ Іаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. с. 16. пишетъ, что сей былъ величайшій образъ кляшвы, когда полагали другъ другу руки подъ стегно, и призывали Бога во свидѣшья общаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда употреблялось при взаимныхъ общаніяхъ, а при одностороннихъ одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписывающія различныя по различію толкователей.

а) Евреи, по свидѣтельству Іеронима, относятъ оный къ завѣту съ Богомъ и обрѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣща. Такъ и Халдейскій Іерусалимскій толковникъ вмѣсто словъ: *подъ стегно мое*, поставилъ въ своемъ предложеніи: *подъ стегно завѣта моего*; а Іонафанъ: *въ усѣченіе обрѣзанія моего*.

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подъ стегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадывается, не вѣдѣтъ ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго спешно господина, когда онъ сядиша на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже бытъ взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянущійся при спегнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Училиши Хрістіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. c. 9. и Авгушинъ Quaest. 62. in Genes. et de C. D. L. XVI. c. 33. кошорые старающіяся усматривашь Хріста и въ сѣни и гаданіяхъ Ветхаго Зава, ушверждають, что положеніе руки подъ спешно есть указаніе на сѣмя обѣщанія. Догадка сія подшверждается какъ употребительнымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ попомства чрезъ *изхожденіе изъ греслѣ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. шакъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. И шакъ смыслъ сего дѣйствія можетъ бытъ представленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное, шакъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣщанія; въ случаѣ же нарушенія обѣща, подвергаю себя и свое попомство попребленію отъ сего сѣмени.“

Не возмешь сыну моему Исааку жень изъ дочерей Хананевѣ. Пашріархи

уклонялись отъ дочерей Хананейскихъ: а) пошому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) пошому, что Хананей были уже осуждены Богомъ на истребленіе, Б. XV. 16. в) пошому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной чистотѣ и ошлученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захотѣтъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая ошпорожность, когда прежде, нежели произносятъ кляшву, щцательно вникають въ шочный рязумъ обязательствъ съ нею пріемлемыхъ.

Иегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣшеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ во первыхъ на шомъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома опеческаго; а вовшорыхъ на шомъ, что Богъ обѣщаль его пошомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ошущишельна: ибо Тотъ, Который обѣщаль наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предшмошрѣль и предназначилъ средшва дошпигнушь и шого и другаго. Но какимъ образомъ Патріархъ, Богомъ ошшоргнушый отъ рода своего, надѣшся паки соединишься съ нимъ? — Сіе можешь бышь изъяснено шѣмъ, что печайное извѣстіе о благословеніи Нахора обиднымъ пошомствомъ,

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланиемъ Ангела*. Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL 3. Мал. III. 1. взяты съ пушешествующихъ, копорые, для безпрепятственнаго и скорого пушешествія, посылають предшечей для предуготовленія пуши, и пошребностей пуши. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и, среди трудностей и неизвѣстности, благовременность и готовность вышней помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будешь сіе условіе. — Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается опечесхва, пошому что взявъ изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. Должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ опцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семъ. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должность дѣвицы. 1 Цар. IX. 11. На семь-шо обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основалъ свой способъ выбора не-вѣсты господину своему.

Иегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не пошому, чтобы пославлялъ себя въ Его Промысла, но пошому, что предметъ молитвы касается до Авраама, и успѣхъ ея зависить отъ даннаго ему обѣщанія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиною моимъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкошорымъ кажешся дерзосшію и суевѣріемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божіимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подшверждается подобными поступками Гедсона, Суд. VI. 17. 36—39. и Ионаана. 1 Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неоспорожнаго, въ самомъ дѣлѣ можешь ввести въ заблужденіе и суевѣріе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда шолько позволишельно молишь Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливость нашего ума находимъ недоспашочною къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его въ насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно бытъ приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ прошивномъ случаѣ оно будетъ и безплодно и оскорбительно для Бога; ибо *все, что не отъ вѣры, есть ерѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшился непременно послѣдовать отвѣсту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣща ошъ Того, Который не любитъ *ронять слова Своего*, Ис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внутренняго побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыя бы, не выходя изъ естествонаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленные средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло бытъ естествонаымъ слѣдствіемъ добраго и человеколюбиваго расположенія души.

Въ цѣль своею. Слова прибавленныя въ переводѣ Седьмидесяти, въ изъясненіе подлинника, точно по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его

безгласнымъ: между шѣмъ онъ выикалъ въ производившее, дабы лучше удостовѣришь-ся, точно ли Промысль ошвѣшсшвуетъ на его прошеніе.

Тогда онѣ взялъ, и пр. То естѣ: приготовилъ свои дары: даны же оныя дѣйствительно, уже тогда, когда онъ узналъ, кто была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Это не естѣ известное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Прит. XI. 22.

Благословенѣ Іегова. Рабъ Авраамовъ благодарилъ Бога за такое дѣло, кошорое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видилъ въ немъ персѣ Божій: и пошому не сомнѣваешся въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. Милость ошносишь можно къ общію обѣщаній дарованныхъ Аврааму, а истину къ событію глаголовъ Божіихъ.

Вѣ домѣ матери своей. Странно, что въ семъ сказаніи упоминаются и представляющія дѣйствующими мать и братья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59, 60. а о Ваѣуилѣ упоминаешся однажды шокмо, и шо послѣ Лавана, какбы не объ ошцѣ, а о братѣ, 50. Флавій говоритъ, что Ваѣуилъ ошецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при машери ошавался попечителемъ ссмейсшва. Дру-

іе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе зависѣли отъ брашьева. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуешь обычаю гостепріимства, кошорой возбращаясь безпокоишь пришельца любопытствомъ, или обременяешь дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пути. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ оплагаетъ обычай, дабы прежде исполнишь обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе прищочное, кошорое въ приложеніи къ настоящей исторіи значишь: я успокоюсь, или приму другія мѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худого, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ прошиворѣчишь. Ибо прибавленіе словъ: *ни худого, ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полношу отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваѳуила къ дѣламъ Провидѣнія можешь служишь поученіемъ, или даже усшыжденіемъ, для нѣкошорыхъ между самыми Хрістіанами.

Дней хотя десять. יָמֵי עָשָׂר נְכוֹשׁוֹתъ переводяшь: *годъ, или десять мѣся-*

цѣлоб. Но требованіе столь великой отсрочки не вѣрояшно. Въ текстѣ Самаритянскомъ чѣшается: *мѣсяцѣ дней*. Но первый переводъ, которъй есть Седьмидесяши, согласенъ съ обыкновеннымъ чѣшеніемъ Еврейскимъ, и не прошиворѣчишь обстоятельству произшествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки, ищи въ ошдаленную спрану, и вспупишь въ неизвѣстное семейство, чемъ можешь бышь изъяснено, какъ не довѣренностію къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значишь и Еврейское слово *לָוַחַ* и Греческое *ἀδολφοχέϊν* у Седьмидесяши. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводяшь: *прогуляться*, или *посмотрѣть*.

Покрывало возлагаетъ на себя Ревекка по шому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по которому женскій полъ являешся въ обществѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можешь бышь, въ особеннѣсти по причинѣ присущствія жениха. Тершуллианъ обращаетъ сей примѣръ къ наставленію и обличенію женъ Хрістіанскихъ *).

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatae habent exemplum Rebeccae; quae cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей. Слѣдственно время сѣшванія продолжалось три года. См. Быш. XVII. 17. XXIII. 1. XXV. 20.

Естьли Исаакъ есть образъ Хріста: то

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Judicabunt vos Arabiae fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, . vt, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. Обрученныя имѣютъ прикѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приблизиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духѣ, покрылась дѣва; и стало видно, что тупѣнѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотятъ лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти очей.

«брученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть
 образомъ обрученія Хріста съ Церковію.
 Апостоль сближаетъ образъ съ образуемымъ,
 когда называетъ Хріста *единымъ мужемъ*,
 Церковь *дѣвою чистою*, а Себя предсав-
 ляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей
 образъ можно приложишь и къ Церкви Іу-
 дейской, кошорая, чрезъ раба Божія, вѣр-
 нѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, взыска-
 на въ Египтъ, и возведена въ землю обѣ-
 тованную; и къ Церкви Хрістіанской, ко-
 шорая, чрезъ Апостоловъ, воззвана изъ
 язычества, на мѣсто скончавшейся Церкви
 Іудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕ- НІЯ АВРААМА.

Б. XXV. 1—18.

Исторію Авраама Мойсей оканчиваетъ такими сказаніями, кошорыя бы, доспавляя ей послѣднюю полнопу, въ шоже время служили введеніемъ въ Исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе чишателя. Для сего сказуешся о многихъ сынахъ Авраама, но шакъ, чшо Исаакъ посшавляешся высшимъ всѣхъ, и единсшвеннымъ его наслѣдникомъ: показываешся преимущесшво Измаила, кошорый учасшвоваль съ Исаакомъ въ священномъ шрудѣ погребенія родишельскаго, кошорый соотвѣшсшвенно съ обѣшованіемъ произвелъ двенадцашъ сыновъ родоначалниковъ; но между шѣмъ примѣчаеш-

ся, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣшномъ въ печеніи двадцати лѣтъ супружества Исаакъ. Таковъ общій духъ прехъ крашкихъ сказаній : 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. И взялъ Авраамъ еще жену, именѣ Хеттуру. 2. Она родила ему Зилрана, Іокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Шуаха. 3. Отъ Іокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашүрилиъ, Лотүшилиъ и Леюмилиъ. 4. Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авидя и Елдаа. Всѣ сии суть сыны Хеттуры. 5. Впротемѣ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку. 6. А сынамиъ наложницѣ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Востогну.

Ешьяи порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семъ мѣсцѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуешь порядку происшествій: то спраннымъ показашься можешь, что Авраамъ, еще на сошомъ году своей жизни не надѣявшійся естествовенно имѣть дѣшей, Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣвшій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV. 19. не менѣе, какъ во снѣ сорокъ лѣтъ ошъ рожденія, Быш. XXV. 20. вступаешь въ новое супружество. Толкователи спрающа изъ сего запрудненія выйши различными пушями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Раввины полагають, что Хешшура естъ одно лице съ Агарью. Но догадка сія опровергается шѣмъ, что Моисей о наложницахъ Авраама говоритъ множественно, 6. и въ первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32. сыны Хешшуры ошдѣляюща ошъ Измаила сына Агари.

б) Иные полагають, что супружество съ Хешшурою совершено прежде смерти Сарры. Но кромѣ шого, что сіе мнѣніе никакого не имѣетъ основанія въ Исторіи, оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое недоумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на такое супружество? Супружество съ Агарью по волѣ Сарры, кончившееся разбодомъ также по волѣ Сарры, не шокмо не можешь здѣсь служишь примѣромъ, но и

совершенно исключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, *Contra Julian.* L. III. что, *можетъ быть, даръ тадородіа низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время, совершенно изъясняетъ событіе повѣствуемое Моисеемъ.* Ничто не препятствуетъ думать, когда то показывается опытъ,—думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. CII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей;* и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ потомствомъ.

Мидіана. Отъ сего *Мадіаниты.* Городъ *Мадіанъ*, по Іерониму, *In. Іос. Неб.* лежалъ далѣ Аравіи каменистой къ Югу въ пустынь Срацинской. Тамъ же Птоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану*.

Шуаха. Отъ сего опечесство Валдада друга Іовлева. Іов. II. 11. У Птолемея есть городъ *Соака*, въ странѣ *Дарровъ*, не подалеку отъ *Мадіамской*.

Шева. Жилище попомства его должно бышь не подалеку отъ Навашеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарша, *Савей*, хищники спадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницъ. То есть: Агари и Хешшуры. Доспойно примѣчанія, что Хешшура, взяшая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Патриархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣша, кошорая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. В Цар. IV. 38. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28. коея жишели, какъ догадывающся, послѣ названы по Арабски: *شمر* *Шаркинъ*, то есть, *восточными*, просшо, *Срацинами*: хотя впрочемъ нѣкоторые даютъ сему имени иное происхожденіе. Флавій, L. I. с. 15. пишетъ, что они были

прудолюбивы и остроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Матт. II. 1.

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семьдесятъ пять лѣтъ. 8. Наконцѣ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ [жизнію], и присоединился къ народу своему. 9. И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре, 10. на полѣ, которое Авраамъ приобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его. 11. По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, читается только: *насыщенъ*; но полнѣе представляюща сѣ выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сѣя для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

*И поѣрѣбли сего Исаакъ и Измаилъ, сыновья
его. Двумъ шокмо приписывается соверше-
ніе сего сыновняго долга, вѣроятно, не по
близости только ихъ пребыванія къ мѣсту
кончины Авраамовой, но и по праву ихъ
старшинства.*

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

*12. Вотъ родъ Измаила, сына Авраа-
мова, которая родила Аврааму Агарь,
Египтянка, служанка Саррина; 13. и вотъ
имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по
поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ
Неваіовъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мив-
салиъ, 14. Мишма, Дума, Масса, 15. Ха-
даръ, Фема, Іетуръ, Нафишъ и Кедма. 16.
Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть
имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ
ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ.
17. А въ же жизни Измаиловой было сто
тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изне-
мощъ, и умеръ, и присоединился къ народу
своему. 18. Потомки его расселились отъ
Кавилы до Сура, то при входѣ въ Еги-
петъ, и даже до Ассиріи. Такъ палъ ему
жребій жинъ предъ лицомъ всѣхъ братьевъ
своихъ.*

Нервенецъ Измаиловъ Несаіовъ. Опъ сего **Нагати**, богашы овнами. Иса. LX. 7.

Кедаръ. И опъ сего значное колъно, также обиловавшее скошоводствомъ. Кажешся, что его именемъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означается Аравія каменн-
стая. Пс. CXIX. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Іер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. с. 11. **Кедри.**

Дума. Городъ сего имени есть и нынѣ, какъ можно видѣшь въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ шекспѣ Самаританскомъ: **Хадаръ**; равно какъ и въ книгѣ Паралипомонъ, 1 Пар. I. 30.

Осма. Племя сіе упоминаешся у Исаи, XXI. 14. и Іереміи, XXV. 23.

Итуръ. Опъ сего производяшъ имя **Итурей**, страны за Іорданомъ, гдѣ обитало колъно Манассіино. 1 Пар. V. 19.

Кедма. Опъ сего, можетъ бышь, имя пустыни **Кедмоу**. Вшор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляющся спарѣйшинами поколѣній, подъ именемъ Эмировъ.

Такъ **палъ** ему жребій жишъ **предъ** **лицемъ** **всѣхъ** **братьевъ** **своихъ**. Сіе выраже-

ніе противъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребій* значишь здѣсь пред-
усшавленіе Промысла Божія. Писатель указуешь здѣсь событіе предсказанія, Быш. XVI. 12.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМЬНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.
Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССІИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Издание второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
ВЪ МЕДИЦИНСКОЙ ТИПОГРАФІИ
1819 ГОДА.

**Вѣрою о ерѣдѣщихъ благослови Исаакъ ...
вѣрою Іаковъ ... вѣрою Іосифъ ... Евр. XI.
20—22.**

РОЖДЕНИЕ И СВОЙСТВА ДВУХЪ СЫНОВЪ ИСААКА.

Б. XXV. 19—34.

19. Вотъ родъ Исаака сына Авраамова. Авраамъ родилъ Исаака. 20. Исааку было сорокъ лѣтъ отъ рожденія, когда онъ взялъ себѣ въ жену Ревекку, дочь Вауила Арамлянина изъ Падан-Арама, сестру Лавана Арамлянина. 21. И молился Исаакъ Іеговѣ о женѣ своей, потому что она была неплодна: и услышалъ его Іегова, и зачала Ревекка жена его. 22. Но какъ младенцы въ утробѣ ея стали толкаться; то она сказала: естли такъ; то для чего я сего и желала? и пошла спросить Іегову. 23. Іегова сказалъ ей: два племени во тревѣ твоей, и два разлитные народа произойдутъ изъ утробы твоей; одинъ народъ сдѣлается сильнѣе другаго, и большій будетъ въ порабощеніи у меньшаго. 24. Когда

да настало время родить ей: оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 25. Первый вышелъ смуглый, весь какъ волосяная одежда; и нарекли ему имя: Исавъ. 26. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исава; и наречено ему имя: Иаковъ. Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ, когда они родились. 27. Дѣти выросли. Исавъ былъ теловѣкъ искусный въ звѣроловствѣ, любящій быть въ полѣ; а Иаковъ теловѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. 28. Исаакъ любилъ Исава, потому что ѣлъ изловленное имъ; а Ревекка любила Иакова. 29. Однажды сварилъ Иаковъ кушанье: а Исавъ пришелъ съ поля, и усталъ. 30. И сказалъ Исавъ Иакову: накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ; ибо я усталъ. (Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ.) 31. Но Иаковъ сказалъ: продай мнѣ теперь свое первородство. 32. Исавъ сказалъ: вотъ, я скоро умру; что мнѣ въ этомъ первородствѣ? 33. Иаковъ сказалъ: поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся, и такимъ образомъ продалъ первородство свое Иакову. 34. Тогда Иаковъ далъ ему хлѣба и кушанья изъ течевицы: и онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ; и за ни то пожелъ Исавъ первородство.

Богъ нѣсколько разъ раздѣлялъ сѣмя Папиріарховъ на лучшее и худшее, дабы, опровер-

гая одно, дать большую чистоту другому: подобно какъ удвояють и ушрояють вѣяніе пшеницы, дабы получить болѣе чистое зерно. Такъ унаслѣдованъ Исаакъ; а сыны Агари и Хештуры удалены: такъ избранъ Іаковъ, а Исавъ отверженъ. Въ настоящемъ сказаніи о двухъ послѣднихъ Писатель изъясняетъ ходъ сего раздѣленія, и показываетъ: 1) его предопредѣленіе и прообразование до ихъ рожденія и въ рожденіи, 19—26. 2) его причину и произхожденіе въ ихъ свойствахъ, 27, 28. 3) его дѣйствительное начало въ ихъ дѣйствіяхъ, 29—34.

Вотъ родъ Исаака, сына Авраамова. Сіе есть вступленіе, или надписаніе начинающейся теперь Исторіи Исаака.

Авраамъ родилъ Исаака. Сіе повторяется по обыкновенію, по которому Исторія лицъ начинается отъ родителей.

Она была неплодна. Самыя благословенныя рожденія часто предшесствуемы были неплодствомъ: на примѣръ, рожденіе Исаака, Іакова, Іосифа, Сампсона, Самуила, Іоанна. Конечно сіе не безъ Промысла. Основаніемъ такового смотренія Божія можно полагать: а) намѣреніе очистишь и ушвердишь вѣру и упованіе тѣхъ, которымъ даруется благословенный плодъ чрева; б) общее свойство Благодати — наиболѣе дѣйствовать тамъ, гдѣ наименѣе природы, и

наконецъ в) ошущительное изображеніе шой
испины, чшо, какъ въ особенныхъ членахъ
Церкви, шакъ и въ ея цѣломъ, Богъ *твори-
титъ неплодную въ домъ, радостною ма-
терью дѣтей*, Пс. СХІІ. 9.

Услышалъ его Іегова. Вотъ примѣръ шо-
го, чшо и обѣщанное уже Богомъ можешъ
и должно испрашиваемо бышь молишвою.

И пошла спросить Іегову. Естли вы-
раженія Писателей должны бышь изъясняе-
мы по ихъ духу и времени: шо *спросить*
Бога значишь искашь откровенія воли Бо-
жіей или ошъ самаго Бога, на чшо право
имѣли Пророки, или чрезъ Пророковъ, ко-
шорые были посредниками между Имъ и про-
чими людьми. Ревекка, шакъ какъ не пред-
ставлена ясно пророчицею, по видимому,
должна была вопрошашъ Бога чрезъ посред-
ника. Въ семъ шочно знаменованіи упошреб-
ляется выраженіе: *итти вопрошашъ Бога*.
Исх. ХVІІІ. 15. 4 Цар. ХХІІ. 13. 1 Цар.
ІХ. 9. Посему пророкомъ Ревекки почита-
юшъ иные Сима, иные инаго изъ Пашріар-
ховъ, а иные Мелхиседека. Миѣніе о семъ
послѣднемъ приводишь Б. Θεодоришь Quæz.
LXXVI. но его не ушверждаешъ: и пола-
гаешъ, чшо Ревекка молилась при одномъ
изъ созданныхъ Пашріархами олтарей, и
узнала грядущее. Лучше признашься, чшо
образъ даннаго ей откровенія скрышь ошъ

насъ: почему и въ Новомъ Заветѣ о семъ
вскрытіи упоминается безъ изъясненія
обстоятельствъ: сказано ей, Рим. IX. 12.

Два народа. Израильтяне и Идумей про-
образуемые въ своихъ родоначальникахъ: ибо
то, что здѣсь предсказывается, не сбылось
окончательно съ Іаковомъ и Исавомъ, но
съ ихъ потомками.

*И большой будетъ въ порабощеніи у левъ-
шаго.* Домъ Исавъ былъ сильнѣе и много-
люднѣе, нежели Іакова, когда сей возвра-
щался изъ Месопотаміи, Б. XXII. 11.
XXIII. 15. и потомство перваго, умно-
жась, имѣло старѣйшинъ и царей, прежде
Израильтянъ. Б. XXVI. Но потомъ Да-
видъ поработилъ Идумеевъ, 2 Цар. VIII.
14. 3 Цар. XI. 15, 16. Іорамъ, 4 Цар. VIII.
21. и Амессія, 4 Цар. XIV. 7. наказалъ
опложившихся; Іоаннъ Гирканъ еще разъ
покорилъ своему народу, и даже закону Мои-
сееву, Jos. Antiq. L. XIII. с. 17.

Іаковъ. Слово *зру* значишь *затѣнать*, *ни-
лагать ударомъ въ плечу*. Самое имя Іако-
ва значишь: *зашнетъ*. Прознаменованіе се-
го имени въ послѣдствіи времени узнаешь
и изъяснишь самъ Исавъ, Б. XXVII. 36.

Исаакъ же было шестьдесятъ лѣтъ.
Слѣдственно Аврааму сню шестьдесятъ;
слѣдственно близнецы родились за пятнад-
цать лѣтъ до его смерти. Моисей опису-

пиль здѣсь въ своемъ повѣствованіи ошъ
порядка времени, дабы ошдѣлишь ошъ Ис-
шоріи Авраама Исшорію Исаака, и дашь
сей собшвенное послѣдованіе.

Любящій быть въ полѣ. Къ сему распо-
лагала Исава спрасть къ звѣроловству.

Человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ.
Слово *оп* вообще значить совершеннаго:
но здѣсь въ противоположеніи съ дикимъ
нравомъ, должно знаменовашъ въ особенно-
сти *кроткаго*.

Моисей, хошя не многими чершами, опи-
сываетъ здѣсь не столько внѣшній образъ
жизни, сколько нравшвенныя свойства сы-
новъ Исааковыхъ: и сіе какъ для шого, чшо-
бы приготошвить чшашеля къ разумѣнію
произшедшаго послѣ во время ихъ благосло-
венія, шакъ и для шого, чшобы оправдашь
Божіе предопредѣленіе изреченное о нихъ
еще прежде ихъ рожденія.

Исаакъ полюбилъ Исава, и пр. Сіе изо-
браженіе родительской любви кажепся не-
достойнымъ дома Патріарховъ. Впрочемъ
вѣрояшно, чшо Исаакъ любилъ не сполько
вкусную пищу изъ рукъ Исава, сколько зна-
ки его сыновняго послушанія и любви; и
ошличалъ его, какъ первороднаго. Между
шѣмъ Ревекка слѣдовала Божію предопре-
дѣленію о сыновьяхъ своихъ, которое было
ей, и, можешъ бышь, ей одной открьшо.

*Накорми меня красными, красными
этими.* Исаа не называетъ кушанья свой-
ственнымъ ему именемъ по тому, можетъ
быть, что не узналъ, изъ чего оно сдѣлано.
См. ниже 34. Повпиреніе же въ рѣчи сго
выражаетъ шоропливость и жадность.

Эдомъ. То есть: *Красный.*

Продай мнѣ теперь свое первородство.
Права первородныхъ состояли: а) въ нѣко-
торомъ преимуществѣ чести и власпи
предъ прочими братьями, б) въ особенномъ
благословеніи отъ отца, в) въ сугубой ча-
сти наслѣдія, Впор. ХХІ. 17. и, г) по мнѣ-
нію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ пра-
вѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало
такъ быть, во время общаго съ прочими
братьями Богослуженія.

Могли ли сіи права первенца быть пе-
ренесены на другаго? — Могли; какъ видно
изъ примѣра Рувима, съ котораго преиму-
щества уваженія и благословенія преложе-
ны на Иуду, сугубая часть на Иосифа, свя-
щенство на Левія.

Но могли ли оныя законно перейти отъ
одного къ другому посредствомъ покупки?
Что принадлежало до продажи Исаа: она
осуждается тѣмъ самымъ, что соединена
съ пренебреженіемъ естественныхъ и свя-
щенныхъ правъ, и еще болѣе тѣмъ, что
совершена изъ одной нетерпѣливости и не-

воздержанія, почему слово Божіе и называетъ его сквернителемъ, βιβλος, Евр. XII. 16. Съ другой стороны и купля Іакова кажется слѣдствіемъ недостатка брашской любви и даже челоѡколюбія; и не можетъ быть изъяснена безъ предосужденія для него, развѣ нѣкимъ темнымъ предчувствіемъ своего назначенія.

Что ли въ этолиъ первородствѣ? Сіе чувствованіе Исава есть обида, дѣлаемая вѣснѣ и отцу, котораго благословеніе онъ презираетъ, и потомству, которое онъ лишаетъ плодовъ сего благословенія.

И онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ. Изображеніе небрежной разсѣянности.

И ни за что пожелъ Исаѡ первородство. Здѣсь открывается цѣль сказанія. Моисей наки изъясняетъ и оправдываетъ предопредѣленіе.

Предопредѣленіе Іакова и Исава описывается въ Пророчествѣ Малахін, I. 2. и въ Посланіи къ Римлянамъ, IX. 10—13. какъ дѣйствіе всесвободной воли Божіей. На сѣмъ, въ ученіи о предопредѣленіи, нѣкоторыя основываютъ мнѣніе, будто предопредѣленіе челоѡка совершается внѣ предвѣденія. Противъ сего, сколько ложнаго, столько и вреднаго заключенія, должно примѣнить:

1) что и Историкъ, и Пророкъ и Апостоль говоряшъ о предопредѣленіи не лицъ, но племень и народовъ предсшавленныхъ въ своихъ родоначальникахъ; почему сего примѣра и не должно прилагашъ къ предопредѣленію лицъ.

2) что Апостоль, отвергая предопредѣленіе *по дѣламъ*, 12. поставляешъ на мѣсто его предопредѣленіе *по вѣрѣ*, 32. кошорымъ предвѣденіе необходимо предполагается.

3) что сказанное при семъ Апостоломъ: *не уже ли Богъ несправедливъ? отнюдь нѣтъ*, 14. относится шочно къ предвѣденію, и что сію же самую мысль Моисей изложилъ исторически въ насшоящемъ сказаніи.

ИСКУШЕНІЯ ИСААКА РАСТ- ВОРЕННЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

Б. XXVI.

1. Слѣтился на землѣ голодѣ, (не тотѣ
прежній голодѣ, который былѣ во дни Ав-
раама;) и пошелѣ Исаакѣ къ Авимелеху,
царю Филистискому, въ Герарѣ. 2. То-
гда Іегова явился ему, и сказалѣ: не хо-
ди въ Египетѣ; живи въ землѣ, въ которой
скажу тебѣ. 3. Странствуй по сей землѣ;
и Я буду съ тобою, и благословлю тебѣ: ибо
тебѣ и потомству твоему дамѣ всѣ земли
сїи. Я подтверждаю клятву, которою Я
клялся Аврааму, отцу твоему. 4. Умножу
потомство твое, какѣ звѣзды небесныя; и
дамѣ потомству твоему всѣ земли сїи; и
благословятся въ сѣмени твоемѣ всѣ на-
роды земные: 5. за то, что Авраамѣ,

отецъ твой, послушался гласа Моего; и
 соблюлъ, что поручилъ Я соблюдать: по-
 велѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои.
 6. И такъ Исаакъ жилъ въ Герарѣ. 7. И
 когда жители мѣста того спросили о же-
 нѣ его; то онъ сказалъ: это сестра моя;
 потому что боялся сказать: жена моя;
 что бы не убили меня, думалъ онъ, жите-
 ли мѣста сего за Ревекку, потому что
 она прекрасна видою. 8. Но когда время
 его пребыванія тамъ продлилось: то слу-
 чилось, что Авимелехъ, царь Филистим-
 скій, посмотрѣвъ въ окно, увидѣлъ Исаака
 играющаго съ Ревеккою, женою своею. 9.
 Тогда Авимелехъ призвалъ Исаака, и ска-
 залъ; вотъ, это жена твоя; какъ же ты
 сказалъ: сестра моя? Исаакъ отвѣтство-
 валъ: потому что я сказалъ самъ въ се-
 бѣ: что бы не убили меня за нее. 10. Но
 Авимелехъ сказалъ: что это ты сдѣлалъ
 надъ нами? не много не случилось одному
 изъ народа совокупиться съ женою твоею,
 и ты ввелъ бы насъ во ерѣхъ. 11. И далъ
 Авимелехъ повелѣніе всему народу, сказавъ:
 естли кто прикоснется къ селу теловѣку
 и къ женѣ его; смертію умретъ. 12. И
 сѣялъ Исаакъ въ землѣ той, и полутилъ
 въ тотъ годъ ятменя во сто кратъ: такъ
 благословилъ его Іегова. 13. И разбога-
 тѣлъ сей теловѣкъ; и богатѣлъ больше и

больше, такъ что наконецъ сталъ весьма
 богатъ. 14. У него были стада мѣлкаго,
 и стада крупнаго скота, и множество
 рабовъ, такъ что Филистимляне стали
 завидовать ему. 15. И всѣ колодези, кото-
 рые выкопали рабы отца его при жизни
 отца его Авраама, Филистимляне зава-
 лили, и засыпали землею. 16. И Авиме-
 лехъ сказалъ Исааку: удались отъ насъ;
 ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ.
 17. И такъ Исаакъ удалился оттуда, и
 расположился шатрами въ долину Герар-
 ской, и жилъ тамъ. 18. И вновь выкопалъ
 Исаакъ колодези водъ, которые выкопали
 [рабы Авраама] во дни Авраама, отца
 его, и которые завалили Филистимляне
 по смерти Авраама; и назвалъ ихъ тѣми
 же именами, которыми назвалъ ихъ отецъ
 его. 19. Однажды копали рабы Исааковы
 въ долину, и нашли тамъ источникъ воды
 живой. 20. И спорили пастухи Герарскіе
 съ пастухами Исаака, говоря: наша вода;
 по сему онъ нарекъ источнику имя: Есекъ;
 по тому что спорили съ нимъ. 21. По-
 тому выкопали другой колодезь; спорили
 также и о семъ; и онъ нарекъ ему имя:
 Ситна. 22. Двигнувшись оттуда, онъ вы-
 копалъ еще иной колодезь, о которомъ
 уже не спорили; по сему онъ нарекъ ему
 имя: Реховоеъ; ибо, сказалъ онъ, теперь

Богъ далъ намъ пространное мѣсто, та-
 бы мы возрасли на землѣ. 23. Оттуда
 перешелъ онъ въ Беэр-шаву. 24. И въ ту
 ночь явился ему Іегова, и сказалъ: Я Богъ
 Авраама отца твоего; не бойся; ибо Я
 съ тобою; и благословлю тебя; и умножу
 потомство твое, ради Авраама, раба Мо-
 его. 25. Тогда онъ создалъ тамъ олтарь,
 и призвалъ имя Іеговы. И поставилъ тамъ
 шатеръ свой, и выкопали тамъ рабы Иса-
 аковы колодезь. 26. Тутъ пришелъ къ не-
 му изъ Герара Авицелехъ, и Ахузабъ, одинъ
 изъ друзей его, и Фихолъ, нагальникъ вой-
 ска его. 27. Исаакъ сказалъ имъ: для че-
 го вы пришли ко мнѣ, когда вы вознена-
 видѣли меня, и выгнали меня отъ себя? 28.
 Они отвѣтствовали: мы увидѣли ясно,
 что Іегова съ тобою, и потому мы ска-
 зали: обяжемся взаимною клятвою мы и
 ты; и заключимъ съ тобою союзъ, 29. что
 бы ты не дѣлалъ намъ зла, какъ и мы
 не коснулись до тебя, а дѣлали тебѣ од-
 но доброе, и отпустили тебя съ миромъ;
 теперь ты благословенъ отъ Іеговы. 30.
 Тогда онъ сдѣлалъ имъ пищество, и они
 ѣли и пили. 31. И вставъ по утру, кля-
 лись другъ другу; и отпустилъ ихъ Иса-
 акъ, и они поѣли отъ него съ миромъ. 32.
 И какъ въ тотъ день случилась, то рабы
 Исааковы, пришедши, донесли ему о коло-

дезѣ, который копали они, и сказали: мы нашли воду: 33. то Исаакъ назвалъ его: Шива. Отсюда имя города: Беэр-шава, до сего дня. 34. Когда же Исаву было сорокъ лѣтъ отъ рожденія: тогда онъ взялъ себѣ въ жены Иегудиню, дочь Беэри, Хеттея, и Васелаю, дочь Элона, Хеттея; 35. и онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ.

Дабы дать понятіе о жизни Исаака, Моисей совокупляетъ въ одно краткое сказаніе нѣсколько разнородныхъ искушеній, которыми Богъ испытывалъ и очищалъ его въру; и нѣсколько утѣшеній, коими подкрѣплялъ его упованіе. 1) искушеніе отъ причинъ естесственныхъ—голодомъ, 1. 2) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 2—5. 3) искушеніе отъ причинъ нравственныхъ — опасеніемъ со стороны развращенныхъ челоѣковъ, 6, 7. 4) утѣшеніе правотою Авимелеха, 8—11. 5) утѣшеніе внѣшнимъ благословеніемъ обилія и могущества, 12—14. 6) искушеніе въ жизни общественной — оскорбленіями жителей Герарскихъ, 14—22. 7) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 23—25. 8) утѣшеніе внѣшнимъ миромъ и безопасностію, 26—33. 9) искушеніе въ жизни семейственной—распрями домашними, 34—35. Такимъ образомъ въ примѣръ Исаака предлагающа утѣшеніе всѣмъ искушаемымъ.

Служилъ на землѣ голодѣ, и пр. Нѣко-

шорые думаютъ, что сей голодъ случился еще до рожденія Исава и Іакова; такъ какъ сему времени лучше, по видимому, приличествуетъ то, что говорится здѣсь о ушаеніи супружества по красотѣ Ревекки, 7. Но въ такомъ случаѣ Писатель не могъ бы, для отличенія сего глада отъ упомянушаго прежде, сказать, что тошъ былъ во дни Авраама: ибо дни Авраама, или жизнь его, продолжалась еще пятнадцать лѣтъ по рожденіи сыновъ Исааковыхъ. Самыя происшествія здѣсь описываемыя показываютъ, что онѣ случились послѣ смерти Авраама: почему должно признашь, что Моисей въ ихъ изображеніи точно слѣдуетъ порядку времени.

И пошелъ Исаакъ къ Авимелеху царю Филистимскому въ Гераръ. Не менѣе, какъ чрезъ семьдесятъ пять лѣтъ послѣ того, какъ въ первый разъ посѣпилъ сію землю Авраамъ, приходишь въ нее Исаакъ, обитаетъ нѣсколько лѣтъ: и все сіе при царѣ одного имени. Одинъ ли дѣйствительно царь, именемъ Авимелехъ, царствовалъ отъ 80 до 90 лѣтъ? Или *Авимелехъ* было общее имя царей Филистимскихъ, подобно какъ *Фараонъ* Египетскихъ? — Возможно и то и другое; а что изъ двухъ достовернѣе, для настоящей исторіи не важно.

Не ходи въ Египетъ. Изъ сихъ словъ отъ-

кровенія видно, что Исаакъ имѣлъ намѣреніе ийти въ Египетъ; но Богъ, отъ споль опдаленнаго путешествія удержавъ его, назначилъ мѣстомъ его пребыванія землю Герарскую.

Богъ, Который не попускаетъ теловѣку быть искушаему болѣе, нежели онъ можетъ снести, 1 Кор. X. 13. сохранилъ Исаака отъ Египта, который былъ опаснѣе Герара, какъ можно видѣть изъ Истории Авраама.

Тебѣ и потомству твоему далъ ову земли сіи. Исаакъ находился въ сіе время въ южномъ краю Палестины, предопредѣленной потомству Іакова, имѣя съ другой стороны Идумею, наслѣдіе Исава.

За то, что Авраамъ, отецъ твой, и пр. Самъ Богъ ушверждаетъ здѣсь эту истину, что благословеніе отца утверждаетъ дома дѣтей. Сир. III. 9.

Когда благословеніе Божіе къ Исааку основывается единственно на послушаніи отца его: сіе нѣкоторымъ образомъ даетъ разумѣть, что сынъ не достигъ еще въ сіе время непосредственнаго съ Богомъ соединенія. Впрочемъ Богъ указываетъ Исааку на отца конечно не въ обличеніе, какбы недостойному сыну, но въ наученіе, какъ подражашею вѣры отеческой.

Повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. По исполкованію Раввиновъ: *повелѣнія*, изрекаемыя чрезъ разумъ; *уставы*, опредѣляемые единымъ изволеніемъ Божиимъ, по причинамъ для насъ недовѣдомымъ; *законы*, опредѣляющіе и обезпечивающіе образъ исполненія Божественныхъ уставовъ.

Это сестра моя. Разумѣется, что вмѣстѣ съ именемъ *супруги*, должно было Исааку также упоминать имя *сыновъ*.

Играющего. По свойственной древнимъ скромности, малѣйшая свобода въ обращеніи могла обнаружить супругу.

Прикоснется. Симвъ выражается оскорбленіе или обида. Ис. IX. 19. Руф. II. 9.

Ягленя во сто кратъ. Сей переводъ слѣдуешь текстамъ Седмидесяти толковниковъ, Сирскому, Симмаха и Θεοδοπίона, кошорые конечно читали въ Еврейскомъ текстѣ שְׁרִירָא (Сеорилъ) вмѣсто того, что нынѣ читается שְׁרִירָא (Шеарилъ). По нынѣшнему чтенію Еврейскія слова значатъ только: *сто мѣръ*; а рода сѣмянъ не показываютъ.

И разбогатѣлъ, и пр. Изъ описанія возрастающаго богатства и могущества Исаакова открывается, что предъ смертію Авраама оно было весьма уменьшено дарами данными другимъ его сынамъ. Симвъ изъясняется какъ опасеніе Исаака при вступленіи въ

землю Герарскую, такъ и то, что онъ не былъ въ ней сначала уваженъ, какъ союзникъ.

Филистимляне стали завидовать ему. Изъ самаго благословенія Божія раждается искушеніе: такъ не надежны внѣшнія и земныя ушѣшенія!

Удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. Сіе прошивно и союзу Авимелеха съ Авраамомъ, и всякой справедливости. Авимелехъ боишся силы пришельца, который пришѣсненъ его подданными!

И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ и пр. Прежніе колодези возобновляетъ Исаакъ и по удобности, и въ память отца своего, и по праву его союза.

Истокникъ воды живой. То есть: ключъ.

Есекъ. Значишь: Споръ. Седьмдесять полковниковъ чинали: *Ешекъ*, и пошому перевели: *Обида*.

Ситна. Значишь: Вражда.

Реховоеъ. Значишь: Пространное мѣсто.

Я Богъ Авраама отца твоего. Симъ напоминающся Исааку всѣ опасности, чрезъ кошорыя Богъ безвредно провелъ Авраама; и пошомъ уже внушается ему такое же благодушіе, какое внушено было Аврааму: *не бойся.* Быт. XV. 1.

Мы не коснулись до тебя. Но распри о кладѣзяхъ показываютъ, что рѣчь Авимелеха не совсѣмъ искренна.

Поучительно великодушіе Исаака, кошорый по любви къ миру, не шолько забываешъ прешерпѣнныя имъ оскорбленія, но и позволяешъ самымъ оскорбишелямъ хвалиться праводушіемъ.

Шива. Значишъ: *Клятва.* Ко вшоричному нареченію сего имени ошъ Исаака нечаянно спеклись обшояшельства совершенно подобныя шѣмъ, по какимъ оно дано было мѣспу въ первый разъ Авраамомъ, Б. ХХІ. 31. Вошъ шо, чшо на языкъ міра называешся дѣломъ случая, а на языкъ вѣры дѣломъ Промысла. Разношъ не мало-важная. Ибо, какъ дѣло случая, сіе происшество было бы любопышно или сшранно: какъ дѣло Промысла, безъ сомнѣнія, оно было для Исаака ушѣшишельно и назидательное.

Іегудиѳу дотъ Беэри Хеттея. Сему шекспу долженъ соотвѣшсшвовашъ слѣдующій: *Оголивалу, дотъ Аны, дотъ Цивона Евей,* ХХХVІ. 2. Сію разноименношъ лицъ, не рѣдко встрѣчающуюся въ священныхъ книгахъ, можно изъясняшъ: а) переименованіемъ по свойствамъ, или по приключеніямъ, чего примѣръ представляешъ имя *Эдома*; или б) переводомъ именъ съ одного языка или нарѣчія на другое. Такъ внукъ Іакова *Іовѣ*, Б. XLVІ. 13. иначе называешся *Іашувѣ*,

Числ. XXVI. 24. Въ обоихъ сихъ именахъ
заключаешся одно значеніе: *возвращенія*.

Васемау догь Элона Хеттея. Ниже в^ъ
родословіи Исава: *Аду догь Элона Хеттея*,
XXXVI. 2.

БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ИСААКА И ПОСЛѢДСТВІЯ ОТЪ СЕГО.

Б. XXVI.—XXVIII. 9.

Благословеніе, данное Исаакомъ сынамъ своимъ Іакову и Исаву, долженствовало имѣть мѣсто въ Исторіи Священной какъ 1) пошому, что имъ продолжается оправдываться и объясняться изреченное о нихъ Богомъ предопредѣленіе, такъ 2) пошому, что въ немъ содержишся новое предсказаніе о судьбѣ Еврейскаго народа. По сему оное и составляетъ предметъ послѣдняго сказанія въ жизнеописаніи Исаака.

Въ семъ сказаніи излагающся по порядку: 1) случай или предшесствующее обстоятельство даннаго благословенія—старость и слѣпоша Исаака, и пригошвленіе къ благословенію—ловишва, XXVII. 1—4. 2) хищ-

ростъ Ревекки, 5—23. 3) благословеніе Іакову, 24—29. 4) благословеніе Исаву, 30—40. 5) ближайшія послѣдствія даннаго благословенія: а) вражда Исава на Іакова, 41. б) удаленіе Іакова изъ дома опеческаго, 42—XXVIII. 5. в) новое супружество Исава, 6—9.

1) СЛУЧАЙ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ БЛАГОСЛОВЕНІЮ.

XXVII. 1. *Когда Исаакъ состарѣлся, и притупилось зрѣніе очей его: тогда онъ призвалъ старшаго сына своего Исава, и сказалъ ему: сынъ мой! Сей отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Онъ продолжалъ: вотъ, я состарѣлся; не знаю дня смерти моей; 3. и такъ возьми теперь орудія твои, колѣтанъ твой и лукъ твой, поди въ поле, достань мнѣ дичи, 4. и приготовь мнѣ кушанье, какъ я люблю, и принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя, прежде, нежели я умру.*

Когда Исаакъ состарѣлся. Исааку было въ сіе время около 137 лѣтъ отъ рожденія, ибо Іакову около 77 лѣтъ: что можно усмотрѣть, когда изъ 130 лѣтъ жизни сего послѣдняго до переселенія во Египетъ

(Быш. XLVII. 9) исключишь 39 лѣтъ жизни Іосифа до сего времени (см. Б. XLI. 46, 47. XLV. 6.) и 14 лѣтъ пребыванія въ Месопотаміи до рожденія Іосифа (см. Б. XXX. 25. XXXI. 41.). И такъ болѣе нежели за 40 лѣтъ до смерти (Б. XXXV. 28.) Исаакъ почувствовалъ свою старость, и началъ готовиться къ смерти. Можетъ быть, его расположила къ сему наипаче слабость зрѣнія, и еще то, что старшій братъ его умеръ 137 лѣтъ. (Быш. XXV. 17.)

Принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя. Намѣреніе Исаака безъ сомнѣнія было не то, чтобы продать Исаву свое благословеніе за кушанье, подобно какъ сіе сдѣлалъ прежде самъ Исавъ: но побужденіемъ къ благословенію его было право первородства, какъ можно примѣчать изъ словъ Іакова, пришедшаго къ опцу своему въ лицѣ Исавъ: *я Исавъ, первенецъ твой, 19. 32.* Ловишва и пища должны были не причиною благословенія, но шокмо приготовительнымъ къ нему обрядомъ: что видно въ повтореніи словъ Исаака, гдѣ вмѣсто винословія означено шокмо соединеніе дѣйствій: *и я буду ѣсть, и благословлю тебя. 7.*

По чему же ловишва и пища должны были служить приготовленіемъ къ произнесенію благословенія?—

а) Пошому, опшвѣшсшвуютъ нѣкошорые, что Исаакъ хошѣлъ ободришъ и возбудишъ духъ пищею и пишіемъ. Съ симъ примѣчаніемъ согласуешся извѣстное у Іудеевъ правило: что *духъ пророчества не свойственъ словѣску пегальному*. Хошяже духъ пророчества вообще шребуешъ чистоты и умѣренности: но что приняшіе пищи не воспящашъ его, сіе видно изъ примѣра Веѣильскаго пророка. 3 Цар. XIII. 20.

б) Пошому, думаютъ иные, что обыкновеніе шребовало предъ дѣйствіемъ благословенія нѣкошораго дѣйствія заслуги, Б. XXII. 16, 17.

в) Болѣе щасшливая догадка есть та, что Исаакъ, видѣвъ Исава за недоспашкомъ ловишвы продавшаго свое первенство, посредствомъ ловишвы же хошѣлъ узнать, угодно ли Богу возврашшъ ему пошерянное. И шакъ шребованіе ловишвы опъ Исава было шребованіе знаменія опъ Бога: а Богъ опшвѣшсшвовалъ Исааку, шолько не шочно шѣмъ знаменіемъ, кошораго сей же-лалъ; — опшвѣшсшвовалъ медленностію ловли Исава, и шайнымъ Реввекѣ внушеніемъ о Іаковѣ.

2) ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ.

5. Ревекка слышала, какъ Исаакъ говорилъ сіе сыну своему Исау. И такъ когда Исаѣ пошелъ въ поле достать и принести дити; 6. Тоеда Ревекка сказала сыну своему Иакову слѣдующее: вотъ, я слышала, какъ отецъ твой говорилъ брату твоему Исау: 7. принеси мнѣ дити, и приготовь мнѣ кушанье; я буду ѣсть, и благословлю тебя предъ лицами Іеговы, предъ смертію моею. 8. Теперь, сынъ мой, послушайся словъ моихъ въ то, что я прикажу тебѣ. 9. Поди въ стадо, возьми мнѣ оттуда два козла молодыхъ, хорошихъ; и я приготовлю изъ нихъ отцу твоему кушанье, какъ онъ любитъ; 10. а ты понеси отцу твоему, чтобы онъ ѣлъ, дабы онъ благословилъ тебя предъ смертію своею. 11. Но Иаковъ сказалъ Ревеккѣ, матери своей: Исаѣ, братъ мой, весь въ волосахъ, а у меня тѣло гладкое; 12. можетъ стать, оцупаетъ меня отецъ мой; тогда я буду въ глазахъ его обманишкой, и навлеку на себя проклятіе вмѣсто благословенія. 13. На сіе мать отвѣтствовала ему: Я беру на себя проклятіе твое, сынъ мой, только послушайся словъ моихъ, и поди, принеси мнѣ. 14. Тогда онъ пошелъ, и взялъ, и принесъ матери своей; и его мать сдѣ-

лала кушанье, какъ любилъ отецъ его. 15. И взяла Ревекка богатую одежду старшаго сына своего Исава, бывшую у ней въ домѣ, и одѣла въ нее младшаго сына своего Иакова; 16. а руки его и гладкую шею его обложила кожею молодыхъ козловъ: 17. и дала приготовленное ею кушанье и хлѣбъ въ руки Иакову сыну своему. 18. Онъ вошелъ къ отцу своему, и сказалъ: батюшка! Отецъ же сказалъ: я; кто ты, сынъ мой? 19. Тогда Иаковъ сказалъ отцу своему: я Исавъ, первенецъ твой; я сдѣлалъ, какъ ты сказалъ мнѣ; встань, сядь, и ѣшь, что я изловилъ, дабы благословила меня душа твоя. 20. Исаакъ спросилъ сына своего: какъ это такъ скоро нашелъ ты, сынъ мой? Онъ отвѣталъ: потому, что Иегова Богъ твой послалъ мнѣ на встрѣчу. 21. Потомъ Исаакъ сказалъ Иакову: подойди, я оцупаю тебя, сынъ мой, ты ли сынъ мой Исавъ, или нѣтъ? 22. Иаковъ подошелъ къ Исааку, отцу своему; а сей оцупалъ его, и сказалъ: голосъ, голосъ Иакова; а руки, руки Исавовы. 23. И не узналъ его, потому что руки его были, какъ руки Исава, брата его, въ волосахъ; и благословилъ его слѣдующимъ образомъ.

Предъ лицемъ Иеговы. То есть: въ присутствіи Его, Его именемъ, и отъ Него данною властію. Знаменательное сіе слово

ыше опущено было по простотѣ свойственной древнимъ писаніямъ.

Я беру на себя проклятіе твое. Въспомо-
вѣхъ словъ Онкелось влагаешь въ уста Ревекки слѣдующія: *нигѣ сказано въ откровеніи, то не придетъ на тебя проклятіе, сынъ мой*. Въ самомъ дѣлѣ, пріемля на себя вину и опасныя слѣдствія предлагаемаго Іакову дѣйствія, Ревекка чрезъ сіе даетъ разубѣдѣ, что оно и невинно и неопасно.

Основаніемъ таковой увѣренности ея можно полагать: а) Божіе о Іаковѣ предопредѣленіе, б) его личное достоинство и предоступность брата его, и в) тайное при-
емъ самомъ случаѣ отъ Бога внушеніе.

Богатую одежду. Буквально съ Еврейскаго: *вождедѣнницу*. Іеронимъ, Quaesit Hebr. у Раввиновъ занялъ мнѣніе, что то была одежда священнодѣйственная.

Я Исавъ, первенецъ твой, и пр. Въ сей рѣчи толкователи находятъ шрякую ложь; и осуждаютъ Іакова. Самъ Іаковъ называетъ свой поступокъ *обманою*, 12. равно какъ и Исаакъ, 35. Однако Исаакъ не осудилъ Іакова: ибо не опинялъ хитросплетенію похищеннаго благословенія.

Нѣкоторые стараются дать сему произшествію лучшей видъ чрезъ откровеніе въ немъ прообразовательнаго знаменованія: что прообразование не перемѣняетъ исторіи;

и характеръ лицъ или дѣяній прообразова-
 тельный, который зависишь отъ усмотрѣ-
 нія Божія, не исключаетъ сужденія о ха-
 рактерѣ нравственномъ, который отъ сво-
 боды человѣческой. Фараонъ не пошому
 достоинъ осужденія, что былъ образомъ
 отверженнаго князя шмы: Іаковъ не по-
 шому правъ, что былъ образомъ избранныхъ
 и предопредѣленныхъ Благаго.

Есшлы что можешь объяснишь и оправ-
 дашь его поступокъ: то развѣ а) примѣча-
 ніе первѣимости въ Исаакъ, который для
 благословенія Исава желалъ имѣть знаменіе
 отъ Бога, б) увѣренность въ откровеніи
 воли Божіей чрезъ Ревекку, и наконецъ в)
 то, что Исавъ, правымъ или неправымъ об-
 разомъ, впрочемъ добровольно съ клятвою
 отрекся отъ первородства, въ пользу Іа-
 кова.

Какъ это такъ скоро и пр. Исаакъ удив-
ляется скорости ловли: а Іаковъ, примѣ-
няясь къ намѣренію ловли, представляеть
скорость ея благопріятнымъ отъ Бога зна-
меніемъ.

3) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ІАКОВУ.

24. Спросилъ вновъ: ты ли сынъ мой авъ? Онъ отвѣталъ: я. 25. Потомъ Іаковъ сказалъ: подай мнѣ, я буду ѣсть, о изловилъ ты сынъ мой, дабы благословила тебя душа моя. Іаковъ подалъ, и онъ ѣлъ; принесъ ему и вина, и онъ ѣлъ. 26. Наконецъ Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: подойди, поцѣлуй меня, сынъ мой. 27. Онъ подошелъ, и поцѣловалъ его. обонялъ Исаакъ запахъ отъ одежды его, благословилъ его, говоря: вотъ, запахъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы благоуханной], которую благословилъ Іегова.

И такъ да дастъ тебѣ Богъ отъ роднебесной, и отъ тѣхности земли, и множество пшеницы и вина. 29. Да покорстятъ тебѣ народы, и да поклонятся тебѣ племена; будь господинъ надъ братьями твоими, и да поклонятся тебѣ сыны матери твоей; проклинающіе тебя, противъ; благословляющіе тебя, благословенны.

Поцѣлуй меня, сынъ мой. Богодухновенные мужи употребляютъ сіе дѣйствіе, не въ простой обрядъ ласки, но яко видятъ дѣйствіе благодашнаго общенія душъ.

. 1 Цар. X. 1.

И благословилъ его. Благословеніе Иса-

ака разсмапривать должно не какъ желаніе только, но какъ пророчество. Ибо онъ, по выраженію Апостола, *благословилъ вѣрою о будущемъ*, Евр. XI. 20. Посему-то его благословеніе исполнилось, хопя онъ и не зналъ, надъ кѣмъ произносилъ его.

Вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы [полной], которую благословилъ Іегова. Слово: *полной*, употреблено въ текстѣ Еврейскомъ; но читается въ Самарианскомъ, Греческомъ и Лашинскомъ Св. Іеронима. *Полною* дѣлается нива сѣяніемъ и возрастаніемъ посояннаго; *благословляется* дождемъ, благораспореніемъ воздуха и обиліемъ плодовъ.

Сравненіе *запаха отъ одежды* съ *запахомъ отъ нивы* относится къ особливому, извѣстному въ древности роду благовоній, который уподоблялся благоуханію земли освѣженной дождемъ *).

Образъ благословеній не рѣдко былъ заимствуемъ отъ вещей видимыхъ, и, по видимому, случайныхъ, какъ на примѣръ, отъ именъ благословляемыхъ. Такъ и Исаакъ

*) Cic. de orat. L. III c. 25. Unguentis minus diu delectamur, summa et acerrima suanitate conditis, quam his moderatis, et magis laudatur, quod terram, quam quod crocum olere videatur.

начинаешъ благословеніе свое ошъ благоуханія ризъ своего сына. Бышь можешъ, чшо сіе благоуханіе на сей разъ произвело въ немъ необыкновенно сильное и пріятное впечатлѣніе, которое послужило ему возбужденіемъ и вразумленіемъ.

Отъ росы небесной. Въ странахъ жаркихъ, гдѣ дожди рѣдки, недоспашокъ сей восполняешся обильною росой вечернею и утренняя *). Почему въ благословеніяхъ и проклятіяхъ, росой означается вліяніе воздушныхъ перемѣнъ на обиліе или скудость плодовъ земныхъ. Вшор. ХХХІІІ. 13. 28. Аг. І. 10, 11.

И отъ тѣхности земли. Какъ степень земнаго плодородія зависить часшію ошъ растворенія воздуха, частію же ошъ свойства земли: шо Исаакъ съ дарами ошъ росы небесныя соединяешъ дары ошъ тѣхности земли; шо ешъ, желяешъ пошомкамъ своего сына обилія на землѣ по свойству своему плодородной.

Да покорствуютъ тебѣ народы, и пр. Здѣсь разумѣшь можно народы разноплеменные, какъ Хананеи и Филистимляне.

Будь господинъ надъ братьями твоими,

*) Plin Lib. XVIII. C. 41. In Bactris, Africa, Cyrene—siccitas coerces herbas, fruges nocturno tactas rore nutiens.

и пр. Здѣсь разумѣются народы единоплеменные, какъ пошомки Исава.

Проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны. Сіе благословеніе, поелику въ простомъ своемъ знаменованіи чрезмѣрно велико и несообразимо съ событіемъ, должно имѣть высшее и болѣе глубокое значеніе. Тѣ, которые благословящъ Іакова вѣрою въ благословенное Сѣмя, благословящся Благодашію: проклинающіе невѣріемъ проклянушся отверженіемъ.

4) ВЛАГОСЛОВЕНІЕ ИСАВУ.

30. Какъ скоро совершилъ Исаакъ благословеніе надъ Іаковоу; и какъ только вышелъ Іаковъ отъ лица Исаака отца своего: тогда сѣ Исавъ, братъ его, пришелъ съ ловли своей. 31. Приготовилъ и онъ кушанье, и принесъ отцу своему, и сказалъ отцу своему: встань, батюшка; ѣшь, что изловилъ сынъ твой, дабы благословила меня душа твоя. 32. Но Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: кто ты? Онъ отвѣталъ: я сынъ твой, первенецъ твой, Исавъ. 33. Тогда Исаакъ вострепеталъ трепетомъ великимъ до крайности, и сказалъ: кто жъ это, который досталъ дити, и принесъ мнѣ,

и я ѡбъ все, прежде, нежели ты пришёлъ, и я благословилъ его? Онъ и будетъ благословенъ! 34. Исавъ, выслушавъ слова отца своего, поднялъ ероликій и весьма жалостный вопль, и сказалъ отцу своему: родитель мой! благослови и меня. 35. Но онъ сказалъ: братъ твой прищелъ съ хитростію, и взялъ благословеніе твое. 36. Тогда Исавъ сказалъ: не даромъ дали елиѣ иля: Иаковъ; онъ запнулъ меня уже два раза; онъ взялъ первородство мое, и вотъ, теперь взялъ благословеніе мое. И сказалъ Исавъ отцу: не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? 37. Исаакъ сказалъ въ отвѣтъ Исаву: вотъ, я поставилъ его господиномъ надъ тобою, и всѣхъ братьевъ его отдалъ елиѣ въ рабы; обѣщавъ елиѣ и обиліе пшеницы и вина: то же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? 38. Но Исавъ сказалъ отцу своему: не уже ли, батюшка, одно это у тебя благословеніе? благослови и меня, батюшка! И поднялъ Исавъ вопль, и сталъ плакать. 39. Тогда отвѣтствовалъ елиѣ Исаакъ, отецъ его, и сказалъ елиѣ: вотъ, будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тугость земли, и роса небесная свыше; 40. но ты будешь жить мѣтеми твоими, и будешь рабомъ брату твоему, будетъ однако время, то ты, воспротивясь, свернешь его со выи твоей.

смѣ

ши

изъ

спѣ

нѣ

обрѣ

мѣ

За

Бо

пе

пре

мо

вѣр

Бо

Д

вогъ

сло

завѣ

ворѣ

по

ка :

по

И

слов

чпо

благ

лече

и на

но только вопрошаешь отца своего, неужели благодатная въ немъ сила оскудѣла?

Вотъ, я поставилъ его господиномъ, и пр. Предсказаніе здѣсь представлено событіемъ въ знакъ достовѣрности. См. Іер. I. 10.

Что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? Благословеніе данное Іакову Ісаакъ почитаетъ препятствіемъ благословенію Исава: а) по самому содержанію перваго благословенія, въ которомъ уже включалось униженіе Исава; б) потому, что въ нечаянномъ благословеніи Іакова онъ видитъ руку Божію карающую Исава; в) не потому ли еще, что сила благословенія, которая, какъ останокъ первоначальнаго благословенія Божія облекшаго человека власію и могуществомъ надъ всемъ міромъ, обитала въ Патриархахъ, и посредствомъ духовныхъ общеній переходила отъ предковъ къ потомкамъ,—что сія сила, единожды бывъ возбуждена въ рою и преліяна всею полною своею, обыкновенно не возбуждалась болѣе въ преподавшемъ ее, въ прежнемъ образѣ и степени?

Будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тугность земли, и роса небесная свыше. Нѣкоторые переводятъ сіе мѣсто въ знаменованіи отрицательномъ: *мѣста обитанія твоего тугды будутъ тугности земли и росы небесныя свыше.* Но и по пер-

тому переводу видно, что сіе благословеніе менѣе подобнаго благословенія Іаковлева.

*Ты будешь жить мегелиѣ твоимиѣ. Таковы почно были Идумей, по описанію Флавія *).*

Свернешь иго его сѣ выи твоей. Сіе случилось при Іорамѣ, 4 Цар. VIII. 20.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ.

41. *И возненавидѣлѣ Исавѣ Іакова за благословеніе, которымиѣ благословилѣ его отецѣ его; и сказалѣ Исавѣ въ сердцѣ своемѣ: скоро придутѣ дни плата по отцѣ моимѣ; тогда я убью Іакова брата моего.*

42. *Когда Ревеккѣ пересказаны были слова Исава, старшаго сына ея; то она послала, и призвала младшаго сына своего Іакова, и сказала ему: вотѣ, Исавѣ, братѣ твой ерозитѣ убить тебя.* 43. *И такѣ, сынѣ мой, послушайся словѣ моихѣ, встань,*

бѣги кѣ Лавану, брату моему, въ Харранѣ;

44. *и поживи у него нѣсколько времени,*

*) De Bell. Jud. L. IV. c. 15. *Θορυβώδες καὶ αἵταντον ἔθνος, αἰέτε μετέωρον πρὸς τὰ κατήματα, καὶ μεταβλάσκει χαῖρον πρὸς ὀλίγον δὲ καταλείπει τῶν δεομένων, τὰ ὅπλα κινεῖ, καὶ καθίστηται εἰς Ἑρτὴν εἰς τὰς παρατάξεις ἐπευρόμενος.*

пока утолится ярость брата твоего, 45. пока пройдет гнѣвъ брата твоего на тебя, и онъ позабудетъ, что ты сдѣлалъ ему. Тогда я пошлю, и возму тебя отсюда. Ибо для того ли въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? 46. Потомъ Ревекка сказала Исааку: я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ; естьли Иаковъ возметъ жену изъ дочерей Хеттейскихъ, каковы эти, изъ дочерей этой земли; то что ли и въ жизни? XXVIII. 1. По селу Исаакъ призвалъ Иакова, благословилъ его, и заповѣдалъ ему, говоря: не бери себѣ жены изъ дочерей Хананейскихъ. 2. Встань, поди въ Падан-Арамъ, въ доли Вавила, отца матери твоей, и возми себѣ жену отсюда, изъ дочерей Лавана, брата матери твоей. 3. Богъ же всемогущій да благословитъ тебя, и да возраститъ тебя, и да умножитъ тебя, и да произведетъ отъ тебя сонми народовъ; 4. и да дастъ тебѣ благословеніе Авраамово, тебѣ, и потомству твоему съ тобою, да наследуешь ты землю странствованія твоего, которую Богъ далъ Аврааму. 5. Такиъ образомъ Исаакъ отпустилъ Иакова, и онъ пошелъ въ Падан-Арамъ, къ Лавану, сыну Вавила Арамянина, брата Ревекки, матери Иакова и Исава. 6. Исавъ увидѣлъ, что Исаакъ благословилъ Иакова, и послалъ

его въ Падан-Арамѣ, взять себѣ жену оттуда, заповѣдавъ ему при благословеніи, и сказавъ: не бери жены изъ дочерей Хананейскихъ; 7. и то Іаковъ послушался отца своего и матери своей, и пошелъ въ Падан-Арамѣ; 8. и такимъ образомъ увидѣлъ Исавъ, что дочери Хананейскія не угодны Исааку, отцу его: 9. тогда Исавъ пошелъ къ Измаилу, и взялъ себѣ въ жену Махалаву, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Неваіовову, сверхъ другихъ женъ своихъ.

Дни плата по отцу моему. То есть: кончина. Щадя спаросшь отца, Исавъ опсрочиваетъ преднамѣреваемое брапоубійство. Ни слова о матери: онъ небрежеть о ней, какъ о виновницѣ своего униженія.

Тогда я пошлю, и возмю тебя оттуда. Сіе не исполнилось. Конечно жизнь Ревекки прекратилась скорѣе, нежели вражда Исава.

Для того мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? Ибо сынъ убіенный и сынъ убійца равно пошерыны для сердца матери.

Я жизни не рада отъ дочерей Хеттеевскихъ. Ревекка ушаеваетъ отъ Исаака важнѣйшую причину, по которой нужно было удалить Іакова. Такъ любовь покрываетъ самые тяжкіе грѣхи, и спарается ошвратить зло, не возмущая невинныхъ, и не раздражая виновныхъ.

Сонлибъ народовъ. Иначе можно перевести съ Еврейскаго: *Церковь народовъ.* Въ семъ переводѣ сама собою видна знаменательность сей части благословенія.

Къ Измаилу. То есть: къ дому, или племени Измаила: ибо Измаиль умеръ за 14 лѣтъ предъ симъ.

Іакова избралъ себѣ Богъ, Израиля въ достояніе себѣ, говоритъ Псаломникъ, СХХХІV. 4. Избраніе сіе относится во первыхъ къ лицу Іакова, потомъ къ его роду, и наконецъ паче всего къ его духу вѣры: *ибо не всѣ произшедшіе отъ Израиля суть Израиль.* Рим. ІХ. 6. Два послѣднія избранія, то есть, избраніе рода Израилева, и избраніе Израиля духовнаго, заключающія въ первомъ, то есть, личномъ избраніи Іакова: одно пророчесственнымъ, а другое прообразовательнымъ образомъ.

Дѣйствительность сего прообразованія въ С. Писаніи открывается изъ того, что Апостоль Павелъ, рассуждая объ отверженіи плотскаго и о избраніи духовнаго Израиля, приводитъ къ объясненію примѣръ Іакова и Исава, Рим. ІХ. и также изъ того, что тотъ же Апостоль, предостерегая увѣровавшихъ Евреевъ отъ дѣла плоти, угрожаетъ имъ отверженіемъ Исава, Евр. XII. 16, 17.

И такъ Іаковъ есть образъ, во первыхъ, духовнаго Израиля, или Церкви Хрістіанской вообще, и слѣдственно Исавъ, по противоположности, образъ плотскаго Израиля.

Исавъ и Іаковъ суть близнецы, изъ коихъ меньшій превозмогаетъ большаго: такъ духовный Израиль порождень вмѣстѣ съ плотскимъ, но, возрасшая вшайнѣ, наконецъ открытъ и превознесенъ надъ нимъ.

Исаакъ назначаетъ свое благословеніе сперва Исаву, но потомъ даетъ оное Іакову: такъ плотскому Израилю даны обѣщанія отъ Отца Небеснаго, но на духовномъ онѣ исполняются.

Между тѣмъ какъ Исавъ ищетъ ловишвы, дабы заслужить отъ чуждаго благословеніе, Іаковъ, по наставленію матери, коей Богъ открылъ судьбы свои, облеченный въ одежду первороднаго, предвосхищаетъ оное. Между тѣмъ какъ плотскій Израиль мнитъ внѣшними дѣлами закона пріобрѣсти земное благословеніе Божіе, Израиль духовный предводимый Благодатию, облеченный въ одежду заслугъ и правды Перворожденного всея твари, благословляется благословеніемъ духовнымъ, превыше небесъ, во Хрістѣ, Еф. I. 3.

Мечъ брани и продолжительное рабство достается въ наслѣдіе отверженному Иса-

И плотскому Израилю, со времени
отверженія, оставался шокмо мечь
молю, внутреннее рабство и внѣшнее
иженіе.

Отверженный Исавъ ищеть смерти Іа-
ва: но сей удаляешся и спасаешся. От-
рженный вѣхій Израиль возстаешъ на
прѣбленіе новаго; но Богъ сокрываетъ
го въ тайнѣ Своего селенія, и пошомъ
зносишь въ силѣ и славѣ.

Вовшорыхъ, какъ Апостоль прилагаетъ
разъ Исава въ часпности къ каждому че-
вѣку служащему плоти: шакъ равно Іа-
въ есть образъ каждаго духовнаго и вну-
ренняго чловѣка.

Удовольствіе плоти есть *пища*, за кото-
ю мы отдаемъ наше первенство и благо-
овеніе Отца Небеснаго.

Плотскіе хотять бытъ ловцами своего
аженства, и, ристая *внѣ*, теряють оно
утри. Духовные предають себя водн-
ельству Благодати: и, не выходя изъ
ма, шайнственнымъ и непоспимымъ,
краткимъ и вѣрнымъ путемъ доспига-
тъ непреложнаго и вѣчнаго благословенія
пчаго.

Часто духовные не познають по *ру-*
ли или *дѣлам* и внѣшнему образу жиз-
и, кошорыя могутъ имѣть наружность
къ Исавовыхъ. Но *голосъ Іаковлевъ*, —

единый всеобщий духъ и языкъ обоженныхъ душъ, никогда не измѣняется. Можетъ быть, Богъ не рѣдко видитъ и благословляетъ Иакова, подъ наружностію Исава.

Вражда и мщеніе — пища плотскихъ; молчаніе и бѣгство — оружіе духовныхъ.

ПУТЕШЕСТВІЕ ІАКОВА ВЪ МЕСОПОТАМІЮ.

Б. XXVIII. 10.—XXIII.

Повѣствованіе о путешествіи Іакова въ Месопотамію включаетъ въ себѣ слѣдующіе частные предметы:

- 1) напущивающее опроверженіе, XXVIII. 10—19.
- 2) объѣздъ Іакова, 20—22.
- 3) нечаянное, но предуготованное Промысломъ всупленіе въ домъ Лавана, XXIX. 1—14.
- 4) два супружества Іакова, 15—30.
- 5) плоды сихъ супружествъ, 31—XXX. 24.
- 6) основаніе Іаковымъ собственнаго домоводства при содѣйствіи Промысла, 25—47.
- 7) опшествіе Іакова изъ Месопотаміи, XXXI. 1—21.

8) преслѣдованіе Лавана, распря за нѣды и завѣщъ мира, 22—55.

9) откровеніе ободряющее, ХХХІІ. 1, 2.

10) опасеніе Іакова со стороны Исава, 5—25.

11) откровеніе—борьба съ Богомъ, 24—32.

12) свиданіе съ Исавомъ, ХХХІІІ. 1—16.

15) вступленіе Іакова въ землю Ханаанскую, 17—20.

По отношенію сего повѣствованія къ предъидущимъ и послѣдующимъ, въ немъ открываешся то, какимъ образомъ Богъ сквозь препяшсшвія и опасности благополучно велъ Іакова къ событію даннаго ему отъ Исаака благословенія, и откровенія небеснаго, ХХVІІІ. 15. и какимъ образомъ положено начало двенадцати племенъ народа Израильскаго. Въ Лаванѣ видно чувственное событіе сего благословенія даннаго Іакову: *благословляющіе тебя благословенны.*

1) НАПУТСТВУЮЩЕЕ ОТКРОВЕНІЕ.

ХХVІІІ. 10. *Іаковъ же вышедши изъ Берчиавы, чтобъ итти въ Харранъ, 11. пришелъ на одно мѣсто, и оспался тамъ ночевать, потому что зашло солнце. Онъ взялъ одинъ изъ бывшихъ на томъ мѣстѣ*

иней, и положилъ себѣ въ головы, и легъ
 въ тоиѣ мѣстѣ. 12. И видитъ во снѣ-
 тѣ, лѣсница стоить на землѣ, а верхъ
 ѿкасается небесѣ; и се, Ангелы Божіи
 исходятъ и низходятъ по ней. 13. И се,
 Иегова стоитъ на ней, и говоритъ: Я И-
 еова Богъ Авраама, отца твоего, и Воевъ
 саака. [Не бойся]. Землю, на которой
 ты лежишь, Я дамъ тебѣ и потомству
 твоему. 14. И будетъ потомство твоё,
 какъ прахъ земный; и распространится
 на западъ, и къ востоку, и къ сѣверу, и
 на полудню; и благословятся въ тебѣ и
 въ сѣмени твоёмъ всѣ племена земныя.
 15. И се, Я съ тобою; и сохраню тебя
 здѣ, куда ты ни пойдешь; и возвращу те-
 бя въ сію землю; ибо Я не оставлю тебя,
 пока не исполню того, что Я сказалъ
 тебѣ. 16. Тутъ Иаковъ пробудился отъ
 сна своего, и сказалъ: точно Иегова на-
 вѣстѣ селѣ! А я не зналъ! 17. И убоял-
 ся, и сказалъ: Какъ страшно сіе мѣсто!
 что не иное что, какъ домище Божіе; это
 ата небесныя. 18. Вставъ по утру, Иа-
 ковъ взялъ камень, который былъ у него
 въ головахъ, и поставилъ его памятни-
 комъ; и возмилъ елей на верхъ его. 19. И
 нарекъ имя мѣсту тому: Вевиль; а преж-
 де имя близъ лежащаго города было:
 Иза.

Пришелъ на одно мѣсто, и пр. Мѣсто сіе было близъ города Лузы, называвшагося попомъ ошъ сего самаго мѣста Веѡилелѣ, 19. лежаваго въ такомъ разстояніи ошъ Беэр-шавы, какое челоѡкъ не обремененный много, можешъ перейши въ одинъ день. И такъ Іаковъ, совершивъ первое дневное пушешествіе, проводишъ ночь на шомъ мѣстѣ, гдѣ она его засшала: и здѣсь-шо Богъ его напушествуетъ откровеніемъ.

Удѡивѡеленъ подвигъ Іакова, кошорый, имѣя опца богашаго, въ дальній и опасный путь вступаешъ одинъ, Б. XXXII. 10. неся на себѣ дорожный запасъ, XXVIII. 18. и проводишъ ночь въ пустомъ мѣстѣ. Дабы утаишся ошъ Исава, онъ выходитъ изъ опеческаго дома безъ сопутниковъ; будучи же безъ сопутниковъ, не смѣешъ поручишъ себя спраннопріимшву Хананесевъ: но совершенно вѣрѣешъ себя единому Богу.

Вотѣ, лѣснища, и проч. Въ семъ Божешвенномъ явленіи должно прежде познашъ а) Ясѡвшасѡся, дабы попомъ уразумѣшъ б) образѣ явленія.

а) Нѣкошорые толковашели (Grot. Calm. Ю. Cler.) думающъ, что одинъ изъ Ангеловъ высшаго чина предшавлялъ здѣсь лице Іеговы между прочими Ангслами: но священное повѣсшвованіе ни мало не благопріаш-

ствуешь сей догадкѣ; ибо въ немъ Іегова совершенно отдѣляется отъ Ангеловъ.

Іисусъ Хрістосъ, бесѣдуя съ истиннымъ Израильтjаниномъ Наѳанайломъ, и общая ему непрерывное Божественное видѣніе подобное Іаковлеву сновидѣнію, ощутительно поставяешь Себя самаго началомъ и того и другаго: *отнынѣ будете видѣть небо отверстымъ, и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ къ (ἐπὶ *) Сыну теловѣтескому, Іоа. I. 51.*

б) Но еслии явившійся Іакову былъ Сынъ Божій, Кошорый есть вкупѣ и Сынъ теловѣтескій: то весь образъ явленія долженъ предсавлять какое-либо Ему принадлежащее свойство или дѣйствіе. И такъ *лѣствица, стоящая на землѣ, и касающаяся небесъ*, можетъ означать Его воплощеніе или Божественное человѣчество, посредствомъ кошораго земля соединяется съ небомъ, тварь съ Творцемъ, человѣкъ съ Богомъ; и кошорое послѣ ошпаденія Адамова отъ первобышнаго соединенія съ Богомъ есть единый, возвращный, *новый и живой путь къ престолу Благодати*, Евр. X. 20. IV. 16. Возхожденіе и низхожденіе

*) Что предлогъ ἐπὶ имѣетъ сіе, приличнѣйшее въ семъ мѣстѣ, значеніе, на сіе есть примѣры. Мар. V. 21. Лук. XXIII. 1. Іо. XIX. 33.

Ангеловъ по лѣствицѣ образуесть: аа) или собственно, дѣйствіе Ангеловъ *посылаемыхъ въ служеніе для тѣхъ, которые должны наследовать спасеніе*, Евр. I. 14. *восходящихъ къ Іеговѣ для пріятія отъ Него повелѣній, и нисходящихъ на землю для исполненія ихъ*; бб) или, по всеобщему понятію лѣствицы — всеобщую постепенность шварей, которыя въ Сынѣ Божіемъ, яко своемъ началѣ, *отъ Котораго все*, Евр. II. 10. *обрѣтая и свой конецъ, для Котораго все*, нисходятъ въ любви его, дабы проспираться ея благошворныя вліянія отъ высшихъ на низшія степені, и восходятъ въ своемъ совершенствованіи; вв) или наконецъ, по отношенію къ тайнѣ Воплощенія — служеніе сей тайнѣ всѣхъ Богоносныхъ Патриарховъ, изъ которыхъ нѣкоторыя, какъ на примѣръ Сноѣ, Ной, Авраамъ, Исаакъ во время открытія сей тайны Іакову, уже возвратились или возвращались съ земнаго попріща къ Богу, а нѣкоторыя какъ Іуда, Давидъ, Соломонъ какъбы еще нисходили отъ Бога, и готовились явиться на землѣ, предшесствуя Сыну теловѣтескому, Который, по предопредѣленію, съ небесной высоты своей также долженствовалъ по степенямъ ихъ рожденій сниши къ собственному земному рожденію.

Такимъ образомъ видѣніе лѣствицы, преж-

мовъ откровенія, внушало уже Іакову, онъ, будучи въ опасномъ ошлученіи отъ ошва человѣческаго, вступаешь между въ спасительное общеніе съ вышними; и обрѣшаешься подъ непосредствен-н охраненіемъ Іеговы Бого-человѣка, Ко-шайнѣ, сохраненіемъ и продолженіемъ пованій, послужишь долженъ. Тоже изла-пся пошомъ и словами откровенія.

І се, Іегова стоить на ней. Съ Еврей-о можно иначе перевести: и се, Іегова ить надъ нилѣ, шо есть, надъ Іако-ь, лежащимъ на землѣ, или: противъ него. шже выраженіе Б. XVIII. 2.

*І говоритѣ, и проч. Содержаніе словъ ровенія есть обнадеженіе Іакова попе-емъ, безопасностію и помощію, 15. на ваніи обѣшований данныхъ Аврааму и аку, 13. и непреложнаго предопредѣле-о благословеніи самаго Іакова съ его по-исшвомъ, 13, 14. Нельзя не признашь, въ обнадеженіи семь имѣлъ нужду Іа-ь, въ семьдесятъ семь лѣтъ отъ рож-я безчадный, безбрачный и изгнанникъ. 'отно Іегова на мѣстѣ селѣ! А я не лѣ! Сюда относится замѣчаніе Кирилла ксандрійскаго *), что Патриархи не имѣ-*

.. VI. Ἐπειδὴ γὰρ οἱ τῶν εἰδώλων προσκυνηταὶ τὴν πολύθεον ὑσέοντες αὐαίνησιν, ἐκάστω τῶν δαί-

ли чистаго мняшя о вездѣприсутствіи Божіемъ. Но восклицаніе Іакова относимъ можно, вмѣсто невѣденія, къ его смиренію. Не смѣя относимъ опкровенія къ достоинству своего лица, онъ относитъ оное къ преимуществу мѣста, избраннаго Богомъ *); и съ уничиженіемъ исповѣдуешь свою простоту и невниманіе въ томъ, что прежде не помыслилъ о такой близости Божества.

И убоялся. Новый знакъ смиренія, которое и пріемлетъ дары отъ Бога, и даже радуется ему съ трепетомъ.

Это не иное что, какъ домъ Божій; это врата небесныя. Наименованія сии какъ произошли, такъ и объясняются изъ сравненія владычества Божія съ царствомъ или гра-

μόνων ἰδιὴν ὥσπερ τινα νέμοντες χωρὰν, καὶ μνονούχῃ τυράννοισι ἰσάντες τοὺς κατὰ πόλιν προσκυνομένους, ἔχῃ πάντας δύναύθαι πανταχῇ καὶ τιμαῦθαι δεῖν ὑπελάμβανον. τοιγάρτοι καὶ οἱ μακάριοι Πατριάρχαι, ἄρτι τῶν τῆς εἰδωλολατρείας ἡθῶν καὶ πολυθέου πλάνης ἀπηλλαγμένοι, καὶ Θεὸν τὸν φύσει καὶ ἀληθῶς ἀναπεπαισμένοι προσκυνεῖν, οὐκ ἐν πάσῃ γῇ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ, παρεῖναι τε σφίσι, καὶ ἐπαμύνειν ὄντες, μικρὰ καὶ μεγάλα φρονῶντες ἔτι.

*) Иногда самъ Богъ возвѣщаль такую святость мѣста. Исх. III. 5. Ис. V. 15.

мъ. По обычаю древнихъ два мѣста въ городѣ могли называться собственно царственными: *долиѣ*, гдѣ Царь обитаетъ; и градскія *рата*, гдѣ онъ своему народу являлся съ ильными своими, для производства дѣлъ правленія. Примѣняясь къ сему образу, Іаковъ называетъ мѣсто откровенія *домомъ* *ожилъ*, по истинному и близкому присущію явившагося Господа, и *вратами* *невѣстѣ*, по явленному соединенію вышнихъ и нижнихъ силъ и царственному дѣйствію провидѣнія.

И возлилъ елей на верхъ его. Обрядъ сей въ копорые изъясняются изъ подражанія обычаю языческому посвящать Божествамъ и пиить столпы *): но не лзя доказать древность обычая сего у язычниковъ такую, чтобы онъ могъ подать образецъ Іакову.

Простѣе изъясняется поступокъ Іакова

*) Санхоніаціонъ у Евсевія кн. I. гл. 10. говоритъ о Узоѣ, древнемъ Турской страны жителѣ: ἀνέξωται δὲ ὡς σήλας πυρί τε καὶ πνεύματι, καὶ προσκυῖται. ἄμα τε σπένδειν αὐταῖς ἐξ ὧν ἡ γῆ, θύειν. Отселъ обычай: τὰς σήλας προσκυῖν, καὶ ταύταις ἑωρτάς αὔγειν κατ' ἔτος. Ариовій кн. I. Si quando conspexeram libricatum lapidem et ex olivi ungvine sordidatum, tanquam inesset vis praesens, adulabar, adfabar.

изъ недостатка потребностей для обыкновенной жершвы. Въсѣмъ олшаря воздвигаетъ онъ камень; а въсѣмъ жершвенной крови изливаетъ на него елей, кошорый имѣлъ съ собою въ пуши для пищи. Впрочемъ сей новый обрядъ могъ имѣть особенное знаменованіе то, что истинное Богослуженіе совершается и освящается помазаніемъ Духа Божія.

Въ законѣ Моисеевомъ посвященіе столповъ запрещено, Втор. XVI. 22. Конечно пошому, что имъ начали уже воздавать Божескую честь.

И нарекъ имя мѣсту тому Веѡиль. То есть: домъ Божій.

Именемъ: Βαιτύλια, кошорое очевидно есть то же, что Веѡиль, называли язычники помазаніемъ посвященные Божесствамъ камни *). Посему догадываться можно, что не Іаковъ слѣдовалъ ихъ обычаю, но ихъ обычай произошелъ отъ Іакова.

А прежде имя города было: Луза. Іаковъ находился не въ самомъ городѣ: но положеніе Веѡиля означено именемъ ближняго города пошому, что иначе не могло бытъ означено, См. Іис. XVI. 2.

*) Санхоніатонъ у Евсевія: ἐπενόησε θεὰς οὐραγὰς Βαιτύλια, λίθους ἐμψύχους μηχανησάμενες.

2) О Б Ъ Т Ъ.

20. *И положилъ Іаковъ обѣтъ, говоря: естли Богъ будетъ со мною, и сохранитъ меня въ пути селѣ, въ который я иду, и дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться;*
 21. *и я благополучно возвращусь въ долину отца моего, и будетъ Іегова моимъ Богомъ:* 22. *то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ доломъ Божиимъ; и изъ всего, что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ Тебѣ десятую часть.*

Обѣтъ Іакова не есть договоръ съ Богомъ о Его благодѣяніяхъ, или корыстное прошеніе безъ преданности воли Его: но благодарное соотвѣстствіе обѣщанію Божию, почему обѣтное прошеніе и изображено почти все словами опроверженія. „Естли Богъ, говоришь праведникъ, по Своей благости даруешь мнѣ свои обѣщанія; то да примешь и обѣтъ моей благодарности и любви: естли Онъ даетъ мнѣ еще грядущія блага въ испытаніе вѣры; принесу Ему въ жертву будущія мои спяжанія во свидѣтельство вѣры.“ По сему вопросу, что было бы, естли бы обѣтное прошеніе не исполнилось, совсѣмъ не долженъ здѣсь имѣть мѣста.

И дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться. Такъ ограниченны и всегда одина-

жовы желанія праведныхъ. И прежде пришествія Господа они молились молиивою Господнею: *хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день.*

И будетъ Иегова моимъ Богомъ. Слова сіи одни относящъ къ условію или прошенію, а другіе къ заключенію обѣща. Первое, кажешся, правильнѣе, ибо сообразнѣе съ обѣщаніемъ. См. Б. XVII. 7. 19. XXVIII. 13.

Камень сей, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ доломъ Божиимъ. То есть: я сохраню всегда къ сему мѣсту то благоговѣніе, какимъ проникнушь нынѣ. См. XXXV. 7.

Дамъ Тебѣ десятую часть. Вѣроятно, посредствомъ жертвоприношеній.

3) ВСТУПЛЕНІЕ ІАКОВА ВЪ ДОМЪ ЛАВАНА.

XXIX. 1. *Потомъ Іаковъ продолжалъ путь свой, и пришелъ въ землю сыновъ востока. 2. Незаянно увидѣлъ онъ на полѣ колодезь, и три стада мѣлкаго скота лежавшія около его, потому что изъ того колодезя поили стада. Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень. 3. По собраніи туда всѣхъ стадъ, снимали камень съ*

цустья колодезя, и поили скотѣ; потоли
 опять клали камень на свое мѣсто, на
 цустье колодезя. 4. Иаковѣ сказалѣ паспу-
 хамъ: братія мои! откуда вы? Они отвѣ-
 тали: мы изѣ Харрана. 5. Тогда онѣ спро-
 силѣ ихѣ: знаете ли Лавана, сына Нахо-
 рова? Они отвѣтали: знаемѣ. 6. Онѣ еще
 спросилѣ: здравствуетѣ ли онѣ? Они от-
 вѣтали: здравствуетѣ; и вотѣ, Рахиль, доѣ
 его, идетѣ со стадомѣ. 7. Онѣ сказалѣ:
 вотѣ, дня еще много; не время собирать
 стада; напоите скотѣ, и подите, пасите.
 8. Они отвѣтали: не можемѣ, пока не со-
 берутся всѣ стада, и не снимутѣ камня
 съ цустья колодезя; тогда будемѣ мы по-
 ить скотѣ. 9. Еще какѣ онѣ разговаривалѣ
 съ ними, пришла Рахиль, со стадомѣ от-
 ца своего, которое она пасла. 10. Какѣ
 скоро Иаковѣ увидѣлѣ Рахиль, доѣ Лавана,
 брата матери своей, и стадо Лавана, бра-
 та матери своей: тотчасѣ подошелѣ Иа-
 ковѣ, снялѣ камень съ цустья колодезя, и
 далѣ пить скоту Лавана, брата матери
 своей. 11. Потоли Иаковѣ поцѣловалѣ Ра-
 хиль, и поднявѣ вопль, заплакалѣ. 12. И
 сказалѣ Иаковѣ Рахили, что онѣ родствен-
 никѣ отцу ея, и что онѣ сынѣ Ревеккинѣ.
 А она побѣжала, и сказала отцу своему.
 13. Лаванѣ, услышавѣ о Иаковѣ, сынѣ сес-
 тры своей, выбѣжалѣ ему на встрѣчу, об-

плѣ его, и поцѣловалѣ его, и ввелѣ его въ доми свой; и онѣ рассказалѣ Лавану все сіе. 14. Лаванѣ же сказалѣ: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жилѣ у него Іаковѣ мѣсяцѣ дней.

На землю сыновѣ востока. Имя сіе приличествуешѣ жишелямѣ Месопотаміи, по ея положенію въ отношеніи къ Палестинѣ: хошя впрочемѣ собственнѣе даешся оно жишелямѣ Аравіи.

Надѣ устьемѣ колодезя былѣ большой камень. Сіе дѣлалось по причинѣ скудости воды, для ея сбереженія отѣ дѣйствія солнца и отѣ произвольнаго небрежнаго употребленія жишелей.

Братія. Обыкновенное въ древности привѣшственное наименованіе, даже для незнакомыхъ. См. Б. ХІХ. 7. Но когда въ духѣ народа, или народовѣ, всеобщее чувствованіе брашюлюбія и челоуѣколюбія превозмогаешся самолюбіемѣ и чешюлюбіемѣ: тогда каждаго начинающѣ величашѣ Господиноу и Государемѣ.

Не можемѣ. Кажешся, сіе значишѣ: не имѣемѣ права.

Она пасла. Можешѣ бышѣ, по бѣдности Лавана. ХХХ. 30.

Подошелѣ Іаковѣ, снялѣ камень и пр. Какѣ прищельцу, ему простищельно было

нарушеніе обычая, или лучше, взаимнаго условія шуземцевъ.

Заплакалъ. Слезы нечаянной радости и любви родственной. Б. XLIII. 30. XLV. 2. 14, 15.

Расказалъ Лавану все сіе. То есть: свой родъ, свои приключенія, и нечаянное, по усмотренію Промысла, обрѣшеніе дома Лаванова.

Подлинно ты кость моя и плоть моя. То есть: подлинно ты мой родственникъ; почему я и приму тебя, и попекусь о тебѣ.

4) ДВА СУПРУЖЕСТВА ІАКОВА.

15. *Потомъ Лаванъ сказалъ Іакову: не ужели ты даромъ будешь работать на меня потому, что ты родственникъ? скажи мнѣ, что я долженъ заплатить тебѣ?*
 16. *У Лавана же было двѣ дочери, имя старшей: Лія; имя младшей: Рахиль.* 17. *У Лии были слабы глаза; а Рахиль была прекрасна лицемъ, и прекрасна взоромъ.*
 18. *Іаковъ полюбилъ Рахиль; и потому сказалъ: я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою.* 19. *На сіе Лаванъ сказалъ: для меня лучше отдать ее за тебя, нежели отдать ее за*

и наго мужа; останься у меня. 20. Такии образи Иаковъ служилъ за Рахиль семь лѣтъ; и они показались ему за столько же дней, потому что онъ любилъ ее. 21. И сказалъ Иаковъ Лавану: дай жену мою; потому что мнѣ уже исполнилось время, что бы мнѣ войти къ ней. 22. Тогда Лаванъ созвалъ всѣхъ людей того мѣста, и сдѣлалъ пиръ. 23. Ветеромъ же взялъ догу свою Лию, и вселъ ее къ нему, и онъ вошелъ къ ней. 24. И далъ Лаванъ служанку свою Зелфу дочери своей Лии, что бы она была у ней служанкою. 25. Настало утро, и оказалось, что это Лія. Тогда Иаковъ сказалъ Лавану: что это ты сдѣлалъ надо мною? не за Рахиль ли я служилъ тебѣ? За темъ ты обманулъ меня? 26. Но Лаванъ сказалъ: въ нашихъ мѣстахъ такъ не дѣлаютъ, что бы младшую выдать прежде старшей; 27. оконти недѣлю этой; потомъ дадимъ тебѣ и ту, за работу, которую ты будешь работать у меня еще семь лѣтъ другихъ. 28. Иаковъ такъ и сдѣлалъ; и окончилъ недѣлю эту. Потомъ Лаванъ далъ ему Рахиль, догу свою, ему въ жену. 29. И далъ Лаванъ Рахили, дочери своей, служанку свою Валу, что бы она была у ней служанкою. 30. Иаковъ вошелъ и къ Рахили, и возлю-

было Рахиль больше, нежели Лию; и служилъ у него еще семь лѣтъ друзейхъ.

. Не ужели ты даромъ будешь работать на меня? Договоръ сей конечно былъ слѣдствіемъ того, что Іаковъ въ первый мѣсяцъ своего пребыванія у Лавана оказался уже трудолюбивымъ и полезнымъ для его дома.

Я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую догъ твою. У древнихъ брачные дары требовались не отъ невесты, но отъ жениха. Б. XXIV. 53. XXXIV. 12. 1 Цар. XVIII. 23. 25. 27. Посему Іаковъ, не имѣя никакой собственности, предлагаетъ Лавану трудъ свой вмѣсто вѣна. Правда онъ могъ бы потребное получить изъ дома родишельскаго; ибо, не касаясь даже первородства, имѣлъ право на третью часть наследства: но онъ лишалъ самъ себя всего, дабы не питать вражды брата.

. Мнѣ уже исполнилось время. Время найма, или время возраста, уже довольно зрѣлаго? По послѣднему изложенію можно полагать, что бракъ совершился прежде совершенія седми лѣтъ работы.

. Всѣхъ людей того мѣста. Кажется, должно разумѣть: одного племени съ Лаваномъ.

Настало утро, и оказалось, что это Лія. Такъ, по тайнымъ судамъ Божиимъ, захитросъ воздаешся хитросію. Іаковъ со-

гласился поставиши себя на мѣсто сшаршаго брата, дабы предвосхищши благословеніе отца своего: Лаванъ поставляешъ сшаршую дочь свою на мѣсто младшей, и превращаешъ споль желаемое Іаковомъ супружесшво.

Вѣ *нашелѣ* *мѣстѣ* *такѣ* *не* *дѣлаютѣ*, и пр. Если бы Лаванъ хотѣлъ истинно соблюсти порядокъ и приняшый обычай: то бы долженъ былъ ошкрышъ свое намѣреніе Іакову еще прежде условія о семи лѣшахъ работы. Упошребленная же имъ хшпросъ показываешъ, что онъ желалъ не сполько воздашъ справедливосшъ сшаршей дочери своей, сколько пріобрѣсши въ зяшъ своемъ дешеваго работника на другія семь лѣшъ.

Окончи *недѣлю* *этой*. Хотя составъ словъ сего мѣста въ Еврейскомъ шексшѣ обоуденъ: впрочемъ не сомнишельно, что *седмица* *этой*, не есть *седмица* *Рахили*, но есть, вшорыя семь лѣшъ работы; но *седмица* *Лии*, то есть, семь дней, кошорые, по древнему обычаю, составляли праздникъ брака. См. Суд. XIV. 12. Сіе изъясненіе оправдывающъ слѣдующія слова: *Іаковѣ* *такѣ* *и* *сдѣлалѣ*, и пр. 28. ибо вшорыя семь лѣшъ работы не предшесшвовали, но послѣдовали вшорому бракосочетанію, 30.

Въ Лаванѣ виденъ опышъ шого примѣ-

чанія, что желающіе обогатиться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть, 1 Тим. VI. 9. Для корысти онъ прибѣгаетъ къ обману; вводитъ своего зятя во многоженство и кровосмѣшеніе; и дѣлаетъ своихъ дочерей, одну при другой наложницею.

Іаковъ такъ и сдѣлалъ. То, что Лаванъ предлагаетъ, Іаковъ исполняетъ: однако послѣдній извинительнѣе перваго. Ибо во первыхъ бракъ съ Ліею былъ незаконный, яко заключенный безъ воли супруга, и могъ почитаться недѣйствительнымъ: напрошивъ того законно требовалъ Іаковъ супружества съ Рахилью, о кошоромъ давно условился: что же бракъ съ Ліею не былъ расторгенъ, сего не лзя относить къ его неводержанію, но къ шerpнiю и великодушiю. Вовшорыхъ Іаковъ былъ въ необходимости повиноваться Лавану, у кошораго имѣлъ единственное прибѣжище. Впрочемъ не лзя не примѣнить, что замѣшательство Іакова умножала и собственная спрасъ — любовь къ Рахили, 30.

5) ПЛОДЫ ДВУХЪ СУПРУЖЕСТВЪ ІАКОВА.

XXIX. 31. Узрѣлъ Іегова, что Ліа ненавидима; и отверзъ утробу ея, а Рахиль

была неплодна. 32. Лія зачала, и родила сына, и нарекла ему имя: Рувимъ; потому что, говорила она, Иегова призрѣлъ на меня бѣдную; теперь будетъ любить меня мужъ мой. 33. И зачала опять, и родила сына, и сказала: Иегова услышалъ, что я ненавидила, и даровалъ мнѣ и сего. По сему нарекла ему имя: Симеонъ. 34. И зачала еще, и родила сына, и сказала: теперь-то прилѣпится ко мнѣ мужъ мой; ибо я родила ему трехъ сыновъ. Отъ сего наречено ему имя: Левій. 35. Наконецъ еще зачала, и родила сына, и сказала: теперь-то я восхваляю Иегову. По сему нарекла ему имя: Иуда. И перестала раждать. XXX. 1. Рахиль увидѣла, что она не родитъ Иакову; и поревновала Рахиль сестрѣ своей, и сказала Иакову: дай мнѣ дѣтей; а естли не такъ; то я цѣрю. 2. Тогда Иаковъ осердился на Рахиль, и сказалъ: не уже ли я вѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода чрева? 3. Но она сказала: вотъ служанка моя Валла; войди къ ней; пусть она родитъ у меня на коленяхъ, и я получу дѣтей отъ нея. 4. И такъ она дала ему Валлу, служанку свою, въ жену; и вошелъ къ ней Иаковъ. 5. Валла зачала, и родила Иакову сына. 6. При семъ Рахиль сказала: Богъ судилъ меня, и услышалъ гласъ мой, и далъ мнѣ сына,

и по селу нарекла ему имя: Данъ. 7. За-
тала и опять Валла, служанка Рахилина,
и родила Иакову другаго сына. 8. Тутъ
Рахиль сказала: борьбою Божественною
боролась я съ сестрою моею, и превозмо-
гла; по селу нарекла ему имя: Неффа-
лиъ. 9. Лія увидѣла, что перестала ра-
ждать: и, взявъ служанку свою Зелфу, да-
ла ее Иакову въ жену. 10. И Зелфа, слу-
жанка Ліи, родила Иакову сына. 11.
При семъ Лія сказала: пощастливилось!
И нарекла ему имя: Гадъ. 12. Родила
Зелфа, служанка Ліи, и другаго сына
Иакову. 13. Тогда Лія сказала: это бла-
женство для меня! ибо блаженною бу-
дутъ почитать меня женщины. И нарек-
ла ему имя: Асиръ. 14. Однажды во вре-
мя жатвы пшеницы Рувиъ вышелъ въ по-
ле, и нашелъ мандрагоры, и принесъ ихъ
Ліи, матери своей. Тутъ Рахиль сказала
Ліи: дай мнѣ мандрагоровъ сына твоего.
15. Но сія сказала ей: не уже ли мало те-
бѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты до-
могаешься и мандрагоровъ сына моего?
Рахиль отвѣтала: хорошо, пусть онъ спитъ
съ тобою эту ночь, за мандрагоры сына
твоего. 16. И такъ ветеролъ, когда Иаковъ
пришелъ съ поля, Лія вышла ему на встрѣ-
ту, и сказала: войди ко мнѣ; ибо я отку-
пила тебя за мандрагоры сына моего. По

семи, онъ и спалъ съ нею въ ту нѣчь. 17. И услышалъ Богъ Лию, и она зачала, и родила Иакову пятаго сына. 18. И сказала Лія: Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я уже служанку мою отдала мужу моему. И нарекла ему имя: Иссахаръ. 19. И еще зачала Лія, и родила Иакову шестаго сына. 20. Тогда сказала Лія: Богъ далъ мнѣ прекрасный даръ; теперь будетъ жить со мною мужъ мой; ибо я родила ему шесть сыновъ. И нарекла ему имя: Завулонъ. 21. Потомъ родила догъ; и нарекла ей имя: Дина. 22. Наконецъ Богъ вспомнилъ о Рахили, и услышалъ ее Богъ, и отверзъ чрево ея. 23. Она зачала, и родила сына, и сказала: избавилъ меня Богъ отъ нареканія. 24. И нарекла ему имя: Иосифъ, сказавъ: Господь дастъ мнѣ и другаго сына.

Невидима. То есть, неже любима.
См. Лук. XIV. 26.

Рахиль была неплодна. Рахиль невинна, и получила дѣней въ свое время: но прежде нужно было излѣчить Иакова отъ его спрасны.

Рувимъ. Значишь: сынъ призрака.

Симеонъ. Значишь: услышаніе.

Левій. Значишь: прилѣпленіе.

Иуда. Значишь: Божехвальный.

И поревновала Рахиль сестрѣ своей. Очевидно изъ погрѣшностей рождається для Іакова наказаніе: изъ многоженства и пристрастія къ Рахили — несогласіе семейственное.

Дай мнѣ дѣтей; а естѣли не такѣ, то я цѣрю. Рахиль, говоритъ С. Злашоускѣ, Нош. I. in Genes. въ изступленіи ревности произнесла слова исполненныя безуміемъ. Но нѣкоторые находятъ въ словахъ сихъ нѣсколько здравый смыслъ, излагая ихъ слѣдующимъ образомъ: „дай мнѣ дѣтей, какъ Исаакъ далъ ихъ неплодной Ревеккѣ молищевою, или хощя такъ, какъ Авраамъ далъ неплодной Саррѣ посредствомъ Агари: иначе я опасаюсь, что бorenіе съ печалію сократишь дни мои.

Не уже ли я вѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода трева? Евреи (См. Рагаръ. Негов. in Genes. XXX. 22.) замѣчаютъ, что Богъ хранишь три ключа, кошорыхъ не предашь ни Ангелу, ниже Серафиму: а) жизни, или рожденія, см. 1 Цар. II. 5, 6. Пс. CXII. 9. CXXVI. 3. б) дождя, или плодородія, см. Вшор. XXVIII. 12 и в) гроба или воскресенія, см. Іез. XXXVII. 12, 13. Нѣкоторые присовокупляютъ четвертый ключъ питанія. См. Пс. CXLIV. 15, 16. Ученіе благоговѣйное и утѣшительное, кошорое полагаешь въ рукъ самаго Бога и

*нагало и продолженіе и совершеніе бытія
человѣческаго.*

*Пусть она родитъ у меня на колѣнахъ.
Кажешся, симъ означаешся обрядъ усынов-
ленія.*

*Богъ судилъ меня. То естъ, Богъ самымъ
дѣломъ оправдалъ жалобу Рахили на безчадіе.*

Данъ. Значишь: судъ, или судящій.

*Борьбою Божественною боролась я съ
сестрою моею, и превозмогла. Родъ испол-
кованія сихъ словъ представляешь въ своемъ
предложеніи Онкелось: пріялъ Богъ моленіе
мое, когда я молилась въ молитвѣ моей,
чтобы у меня былъ сынъ, также какъ и
у сестры моей. Можно также борьбу сестры
полагать въ томъ, что Лія усиленно взош-
ла на ложе Іакова, а Рахиль усиленно полу-
чила отъ него дѣшей, чрезъ усыновленіе.
Борьба Божественная естъ борьба при по-
мощи Божіей.*

Нефѣалилъ. Значишь: борьба моя.

*Пощастливилось! Сіе поняшіе въ словѣ:
נחשׁ находили Семьдесятъ полковниковъ,
полковникъ Сирскій, Онкелось, Іонаѳанъ,
Флавій. Новѣйшіе находятъ въ имени *Гадъ*
значеніе *щастія*, на языкѣ Арабскомъ.*

*Впрочемъ Іаковъ въ послѣднемъ благосло-
веніи сыновъ своихъ Б. XLIX. 19. дѣлаешь
къ имени *Гада* приспособленіе именемъ נחשׁ
кошорое значишь: сонъ. По сему воскли-*

цаніе Лія לִיָּא можешъ означать: *въ сонмѣ*, или לִיָּא נָבָּ пришелъ сонмѣ; чемъ изображаешся радость о множествѣ дѣшей.

Асирѣ. Значишь: *блаженство*.

Мандрагоры. Въ семъ значеніи принимали слово מַנְדְּרִיָּא всѣ древніе. Достойно замѣчанія мнѣніе Аристотеля, De generat. anim. L. II. что *мандрагора* способствуешь къ плодородію женщинъ. Сіе подаешь случай къ догадкѣ, не сіе ли самое мнѣніе побуждало Рахиль домогаться *мандрагоровъ*?—

Не уже ли мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Ревность вводишь Лию въ безпорядокъ чувствованій. Она огорчается за ничтожную вещь; и между тѣмъ, не довольно приличнымъ образомъ, обнаруживаетъ давно таившуюся причину огорченія.

Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я служанку мою отдала мужу моему. То есть: „за то, что я платою пріобрѣла право на супруга, Богъ заплашилъ мнѣ сыномъ; и сія милость Божія шѣмъ очевиднѣе, что я, не надѣясь болѣе раждашь, уже отдала мужу моему служанку мою, чтобы умножишь дѣшей чрезъ нее.“

Иссахарѣ. Значишь: *есть воздаяніе*.

Прекрасный дарѣ. Какъ бы новое вѣно

въ обновленіе ослабляемаго несогласіями супружескаго союза.

Съ сего времени будетъ жить со мною мужъ мой. То естъ: чаще будешь обращаться, нежели съ Рахилью, 15.

Завулонъ. Значишь: сожителство.

Дина. Можетъ быть и не одна сія была дочь у Іакова: но о сей одной упоминается пошому, что о ней слѣдуетъ особое сказаніе. XXXIV.

Избавилъ меня Богъ отъ нареканія. Нареканіемъ было неплодство, Иса. IV. 1. Лук. I. 25. а) пошому что чадородіе почиталось очевиднымъ благословеніемъ Божиимъ, Вшор. VII. 14. и б) пошому что во времена Вешхаго Завѣша въ каждой благочесливой и благочадной женѣ избраннаго Богомъ племени можно было предполагать обѣщанное сѣмя жены, Хріста; а въ безплодной не можно.

Іосифъ. Значишь: присовокупитъ.

6) ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО ІАКОВА.

XXX. 25. Послѣ того, какъ Рахиль родила Іосифа, Іаковъ сказалъ Лавану: отпусти меня, я пойду въ свое мѣсто, и въ свою землю; 26. отдай мнѣ женъ моихъ

и дѣтей моихъ, за которыхъ я служилъ тебѣ, и я пойду; ибо ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. 27. Но Лаванъ сказалъ ему: естли бы я обрѣлъ благодать предъ очами твоими! Я испыталъ, что грѣбъ тебѣ Іегова благословилъ меня. 28. И сказалъ: назначь самъ себѣ награду отъ меня, и я дамъ тебѣ. 29. На сіе [Іаковъ] сказалъ ему: ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ, и сколько сдѣлалось у тебя скота при мнѣ. 30. Мало было у тебя до меня, а стало много; Іегова благословилъ тебя со вступленія моего; коедаже и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? 31. Лаванъ сказалъ: что я дамъ тебѣ? Іаковъ отвѣтствовалъ: не давай мнѣ ничего; естли только сдѣлаешь мнѣ, что я скажу; то я останусь, и буду пасти и беречь скотъ твой. 32. Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю изъ него всякую скотину, съ крапинами и съ пятнами, всякую скотину, терную изъ овецъ, также съ пятнами и съ крапинами изъ козъ. Послѣ сего такой скопъ пусть поидетъ въ награду мнѣ. 33. Такии образи справедливость моя сама собою будетъ говорить за меня въ слѣдующее время предъ лицами твоими; ибо ты можешь притти и видѣть награду мою. Все, что у меня изъ козъ не будетъ съ крапинами

и съ пятнами, а изъ овецъ не будетъ тер-
ное, пусть считается за краденое. 34. На-
сие Лаванъ сказалъ: хорошо, я радъ, что
бы такъ и было, какъ ты сказалъ. 35. И
отдѣлилъ въ тотже день козловъ пест-
рыхъ, и съ пятнами, и всѣхъ козъ съ кра-
пинами и съ пятнами, всѣхъ, у которыхъ
было нѣсколько бѣлаго, и всѣхъ терныхъ
овецъ, и отдалъ на руки сыновьямъ сво-
имъ; 36. и расположился въ разстояніи
трехъ дней пути отъ Іакова. Іаковъ же
сталъ пасты протѣи скотъ Лавановъ. 37.
Тогда Іаковъ взялъ свѣжихъ прутьевъ сти-
раксовыхъ, миндальныхъ и яворовыхъ, и
сдѣлалъ бѣлую нарѣзку на корѣ ихъ, снявъ
ее до бѣлаго дерева; 38. и положилъ прутья
съ нарѣзкою передъ скотомъ въ поильныхъ
колодахъ, куда скотъ приходилъ пить, и
гдѣ, приходя пить, загибалъ. 39. И заги-
балъ скотъ у прутьевъ, и рождался скотъ
пестрый, и съ крапинами, и съ пятнами.
40. Таковыхъ оновъ Іаковъ отдѣлялъ, и
располагалъ скотъ такъ, что пестрый и
весь терный былъ въ глазахъ у бѣлаго ско-
та; свои же стада держалъ особо, и не
ставилъ ихъ вмѣстѣ со скотомъ Лавана.
41. Каждый разъ, когда загибалъ скотъ
сильный, Іаковъ полагалъ прутья въ ко-
лодахъ, передъ глазами скота, что бы
онъ загибалъ у прутьевъ: 42. а когда

скотъ былъ слабъ; тогда онъ не полагалъ. Такии образи слабый скотъ доставался Лавану; а сильный, Иакову. 43. И сдѣлался онъ огень, огень богатъ, такъ что у него было множество скота, и рабыни, и рабы, и верблюды, и ослы.

Ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. Иаковъ напоминаетъ Лавану, что договорное время исполнилось; а можешь быть, скромнымъ образомъ хочешь подать ему эту мысль, что заслужилъ отъ него и нѣкоторое пособіе на путь.

Когда и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? То есть: „когда и я приобрѣту собственность нужную для шоль многочисленнаго семейства? Заботливостъ необходимая: ибо Иаковъ имѣлъ уже 90 лѣтъ отъ рожденія; одиннадцать сыновъ: и ничего не имѣлъ.

Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю и пр. Изъ сего предложенія Иакова не довольно видно, въ чемъ должна была состоять требуемая имъ награда: но сіе требованіе объясняется въ продолженіи повѣствованія о его исполненіи, гдѣ говорится, что вначалѣ всѣ стада разобраны по цвѣту, и въ рукахъ Иакова оставлены только бѣлый скотъ, 35, 36. и что потомъ онъ раздался по большой части такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ на-

граду Іакову, XXXI. 8. Изъ сего видно, что требованная Іаковомъ въ первый разъ награда состоятъ долженствовала въ козлахъ белыхъ и съ пашнами, въ козахъ съ крапинами и пашнами, и въ овцахъ черныхъ, но не въ шѣхъ, кошорыя находились уже въ стадахъ Лавана, а только въ шѣхъ, кошорыя могли родиться отъ белыхъ. Весь скопъ белый и козы черныя, коихъ волна была наиболѣе уважаема и цѣнима, (см. Іез. XXVII. 18. Пс. I. 4.) предоставленъ былъ Лавану. Іаковъ хотѣлъ имѣть то, что Богъ благоволилъ даровать собственнo ему.

Такимъ образомъ справедливость моя и пр. То есть: „разборъ скопа по цвѣту не оставишь мѣста сомнѣніямъ и подозрѣніямъ. Тутъ не лзя будешь ни взять лишнее, ни выбрать лучшее вмѣсто худшаго. Посмотрѣвъ на цвѣтъ моего скопа, ты увидишь тотчасъ, что я ничего не похитилъ у тебя; и, еслили скопъ сей умножится, увидишь покровительство Промысла къ моей справедливости. На сей конецъ я соглашаюсь, все, что найдется въ моемъ скопѣ не назначеннаго мнѣ цвѣта, коша бы то родилось точно отъ моего скопа, отдавать, какбы краденое.“ Такимъ образомъ Іаковъ назначаетъ себѣ скопъ разноцвѣтный, который рождается отъ блага: но еслили бы пошомъ паки отъ раз-

ноцвѣшнаго родился бѣлый, сей обязуется возвращать Лавану.

Хорошо, я радъ и пр. Лаванъ не просто соглашается на предложеніе Іакова, но съ особеннымъ выраженіемъ желанія (לֵךְ וְיָבֵן) видѣшь оное въ дѣйствіи; его корыстлюбію пріятно, что Іаковъ избралъ для себя способъ награды, сколько мало, по видимому, обѣщающій.

Скотъ сильный. То значитъ слово לְחֵשֶׁן по наиболѣе принятому мнѣнію Кимхія, онъ слова חֵשֶׁן связывать. Сильнѣе бываетъ скотъ осенью, а весною слабѣе.

И сдѣлался онъ огонь, огонь богатъ, и пр. Въ способъ, которымъ Іаковъ пріобрѣтаетъ и умножаетъ свою награду, и дѣлается богатымъ, Св. повѣствованіе различаетъ четыре главныя дѣйствія. Впервыхъ, посредствомъ изпестренныхъ прутьевъ, онъ получаетъ огонь бѣлаго скота разноцвѣтный, 39. Вовторыхъ, полученный такимъ образомъ разноцвѣтный скотъ различаетъ огонь бѣлаго шакъ, чтобы, во времена зачатія, разноцвѣтный по возможности былъ въ глазахъ бѣлаго; но бѣлый не былъ въ глазахъ разноцвѣтнаго, дабы шѣмъ болѣе огонь бѣлаго могъ рождаться разноцвѣтный, но не обратно, 40. Втретьихъ превращеніе бѣлаго скота въ разноцвѣтный онъ старается производить въ крѣп-

чайшей и лучшей части стада, 41, 42. Наконецъ, безъ сомнѣнія продажею избыточествующаго скота, или волны, пріобрѣтаешъ рабынь и рабовъ, верблюдовъ и ословъ. Сии обороты безъ прекословія показываютъ великое искусство въ Іаковѣ: но всѣ ли они соотвѣтствуютъ правиламъ честности и вѣрности наемника къ домовладыкѣ? — Къ разрѣшенію сего вопроса можетъ способствоватьъ другой: было ли превращеніе блага скота въ разноцвѣтный изобрѣщеніемъ Іакова и дѣломъ природы, или слѣдствиемъ внушенія и дара отъ Бога? —

Ошцы Греческой Церкви, какъ Злапоустъ, In Genes. Hom. LVII. и Θεодористъ, In Genes. Quæst. LXXXIX. перерожденіе стада Лавановыхъ почишаютъ дѣйствиемъ чудеснымъ: но Западные, какъ Августинъ, In Genes. Quæst. XCIII. стараются изъяснить оное изъ законовъ природы. Въ самомъ дѣлѣ есть животныя, коихъ цвѣтъ бываетъ различенъ по различію господствующаго цвѣта въ природѣ, соотвѣтственно времени года, или климату; живущія въ мѣстахъ менѣе свѣтлыхъ, менѣе имѣютъ яркихъ цвѣтовъ; удаляющіяся отъ людей, слѣдуя единообразію окружающей ихъ природы, постоянно сохраняютъ цвѣтъ рода своего; а находящіяся между людьми часто перемѣняютъ оный, такъ какъ и все окру-

жающее людей часто перемѣняетъ свой видъ. Изъ сего видно, что предметы живѣйшимъ образомъ поражающіе воображеніе живописныхъ, имѣютъ вліяніе на ихъ наружный видъ, каковое вліяніе открываешия особенно въ ихъ рожденіи. Древніе не только примѣтили сію игру природы, но и умѣли управлять ею *). Впро-

*) *Me docet ipsa Pales cultum gregis, ut niger
albæ*

*Terga maritus cuis nascenti mutet in agna,
Quae neque diversi speciem servare parentis,
Possit et ambiguo testratur utrumque colore.*
Т. Calpurnii Siculi Eclog. II. V. Bochar. Hieroz.
р. 1. L. II. С. 49. — Аристотель и Пли-
ній изъ силы воображенія изъясняютъ и
разнообразіе вида въ челоѡкахъ. Ideoque
plures in homine, quam in cæteris omnibus
animalibus differentiae, quoniam velocitas cogi-
tationum, animique celeritas, et ingenii varietas
multiformes notas imprimit; cum cæteris anima-
libus immobiles sint animi, et similes omnibus, sin-
gulisque in suo cuique genere. Hist. Nat. L. VII.
12. Что принадлежитъ до цѡтвовъ, ими
неразумное поражается еще болѣе, нежели
разумное. Оппіанъ, de venatione L. I. гово-
ритъ, что можно произвестъ коня желае-
маго цѡта, посредствомъ коня живописна-
го. Подобное сему испытано и на пшицахъ.

чемъ, что касается до Іакова, извѣстно ли ему было сіе искусство естественнымъ образомъ, или нѣтъ; но то несомнительно, что онъ получилъ внушеніе къ употребленію онаго, въ сновидѣніи, о кошоромъ упоминается въ его Исторіи ниже, XXXI. 11, 12, 13. Въ Библии Самаританской оно описывается также предъ самымъ сказаніемъ о перерожденіи сшадъ, XXX. между 36 и 37 сшихами.

Какъ же скоро принявъ то, что поведеніе Іакова къ качествѣ наемника Лаванова было слѣдствіемъ не собственной его хитрости, а внушенія отъ Бога, Котораго покровительству ввѣрилъ онъ свою справедливость: то все, что въ его поступкахъ могло бы казаться предосудительнымъ, принимаетъ безпорочный видъ. Богъ наславляетъ его, или по крайней мѣрѣ позволяетъ ему, по недоспашку инаго суда, собственнымъ искусствомъ воздать себѣ справедливость, и наказываетъ чрезъ него корыстолюбіе Лавана. Ибо сей а) принудилъ Іакова семь лѣтъ работашъ совсѣмъ безплодно, такъ какъ Лія не была условленною наградой; б) присвоилъ весь плодъ четырнадцатилѣтней его работы, кошорый частію принадлежалъ его дочерямъ, какъ ихъ вѣно и наслѣдіе; и наконецъ в) согласился на такой родъ награды Іакову, кошорую по естест-

тому печенію вещей самъ находилъ не-
почною, ХХХ. 34.

ОТШЕСТВІЕ ИЗЪ МЕСОПОТАМИИ

XXI. 1. И услышалъ онъ слова сы-
новъ Лавановыхъ, которые говорили: Иа-
ковъ завладѣлъ всею, что было у отца
его, и изъ имѣнія отца нашего соста-
вилъ все богатство сіе. 2. Иаковъ увидѣлъ,
и Лаванъ уже не такъ смотрѣлъ на
него, какъ вѣчера и третьяго дня. 3. И
сказалъ Іегова Іакову: возвратись въ зем-
лю отцевъ твоихъ, и на родину твою; и
я буду съ тобою. 4. Тогда Іаковъ, пославъ,
сказалъ Рахиль и Лию въ поле, къ стаде-
мъ; 5. и сказалъ имъ: я вижу, что
отецъ вашъ смотритъ на меня не такъ,
какъ вѣчера и третьяго дня. Но Божъ отца
ваша со мною. 6. Вы сами знаете, что
я служилъ отцу вашему. 7. Отецъ вашъ обманулъ меня, и раз-
рушилъ перемѣнѣлъ наградъ мою. Но Божъ
пустилъ елика сдѣлать мнѣ зло. 8.
Скажетъ ли онъ: скотъ, который съ кра-
павою, будетъ тебѣ въ награду; скотъ
бѣдѣе все съ крапавою. Скажетъ
пестрый. будетъ тебѣ въ награду;

скотъ раждается все пестрый. 9. И отнялъ Богъ стада у отца вашего, и отдалъ мнѣ. 10. Однажды въ такое время, когда скотъ зачинаетъ, я во снѣ поднялъ глаза, и увидѣлъ козловъ пестрыхъ, съ крапинами и съ пятнами, восходившихъ на скотинъ. 11. Тутъ Ангелъ Божій сказалъ мнѣ во снѣ: Иаковъ! Я сказалъ: вотъ я. 12. Онъ сказалъ: возведи оти твои, и смотри; всѣ козлы восходящiе на скотинъ суть пестрые, съ крапинами и съ пятнами; ибо я вижу все, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. 13. Я Богъ Веуля, едѣ ты поставилъ памятникъ, и едѣ ты далъ Мнѣ обѣтъ. Теперь встань, поди изъ земли сей, и возвратись въ землю рожденiя твоего. [И Я буду съ тобою.] 14. Рахиль и Лiя сказали ему въ отвѣтъ: есть ли уже намъ доля или наслѣдство въ домѣ отца нашего? 15. Не за тужихъ ли онъ насъ потитаетъ? ибо онъ продалъ насъ, и цѣну нашу себѣ присвоилъ. 16. Все богатство, которое Богъ отнялъ у отца нашего, по праву принадлежишь намъ и дѣтямъ нашимъ. И такъ дѣлай все, что Богъ повелѣлъ тебѣ. 17. Тогда Иаковъ всталъ, и посадилъ дѣтей своихъ и женъ своихъ на верблюдовъ; 18. и взялъ съ собою весь скотъ свой, и все богатство свое, которое прiобрѣлъ, скотъ собственный его,

который онѣ приобрѣлъ въ Падан - Арамѣ; и предпринялъ путь къ Исааку, отцу своему, въ землю Ханаанскую. 19. И какъ Лаванъ пошелъ стречь скотъ свой: то Рахиль украла идола, которые были у отца ея. 20. И Иаковъ укрался отъ пронізанія Лавана Сирійца, поелику не далъ ему знать, что удаляется. 21. Такииъ образиъ онѣ убѣжалъ, со всѣми, что у него было; и вставъ, перешелъ рѣку, и направилъ путь свой прямо къ горѣ Галаадъ.

Три обшояшельсшва замѣчаетъ Дѣписатель, кошорыя расположили Іакова безошсочно возвратишся въ свое опечесшво: а) завистъ сыновъ Лавана, б) холодношъ его самаго, и в) повелѣніе Божіе.

Вчера и третьяго дня. То ешъ: прежде.

Богъ отца моего. Сими наименованіемъ или приспособляешся Іаковъ къ образу мыслей Ліи и Рахили, кошорыя обыкли видѣшъ Боговъ опеческихъ въ домѣ опеческомъ; или, что вѣрояшнѣе, указуешъ на родовое обшованіе.

Со мною. Предваряешъ уныніе и опасеніе слабыхъ женщинъ, послѣ шого, какъ опкрылъ имъ, что лишаешся послѣдней чловѣческой помощи. И какое подлинно успокоеніе, какая безопадношъ, не просто вѣровашъ въ Бога и уповашъ на Него, но имѣшъ Его съ собою, въ чемъ Іаковъ, послѣ обшоп-

ваній, XXVIII. 16. XXXI. 3. конечно былъ убѣжденъ ощущеніемъ!

Разъ десять. עשר נתינות, Семдесятъ толковниковъ перевели: *דְּעָא אֲמִנּוּן*, изъ чего съ трудомъ выводящъ слѣдующій смыслъ: *перемѣнялъ награду мою десять временъ рожденія агнцевъ*, то есть, десять разъ въ теченіи пяти лѣтъ. Иные думаютъ, что въ текстѣ Греческомъ вмѣсто *אֲמִנּוּן* должно читать *מִנּוּן*, то есть: *минъ*, гдѣ слышенъ звукъ Еврейскаго: *עשר מנין*. Но и сія догадка не даетъ тексту яснаго смысла. Акила: *דְּעָא ἀριθμους*. Симмахъ *דְּעָאִים ἀριθμ*. При семъ должно положить, что число подношны употреблено здѣсь въ неопредѣленномъ знаменованіи множества какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Св. Писанія. Лев. XXVI. 26. Числ. XIV. 22. Іов. XIX. 3. Екк. VII. 29. Зах. VIII. 23.

Скажетъ ли онъ: скотъ, который съ крапачами, и пр. Видно, что Лаванъ, усмотря разноцвѣтный скотъ въ весьма великомъ числѣ, предославлялъ Іакову изъ сего раздѣла одинъ только известный родъ пестрощы.

Смотря по тому, какъ перемѣнялся родъ награды назначаемой Іакову, надобно, чтобы перемѣнялось и искусство, которымъ онъ достигалъ ея, и умножалъ ее. Но С. Дѣяніе, показавъ намъ одинъ въ семъ родѣ

връ, и участіе въ семь дѣлъ Божіа
мысли, о прочемъ умалчиваешь.

иселъ Божій. Или Ангелъ сошворенный,
ицѣ котораго глаголааъ самъ Богъ; или,
ишнѣе, Ангелъ несошворенный, то есть,
и Божій, шощь самый, который въ ска-
зѣ видѣнія лѣстницы называешся *Іегова*,
благословеніи Ефрема и Манассеи *Ангелъ*
Избавитель; ибо и здѣсь онъ на-
зываетъ себя Богомъ, 13.

изведи оти твои, и слоботри; и пр. По
видущимъ словамъ, Іаковъ сіе уже ви-
дѣлъ. И такъ здѣсь или порядокъ сказанія
пупаетъ оиъ порядка времени; или
и Божій внушаетъ Іакову, чтобы онъ
ниманіемъ обозрѣлъ то, что видѣлъ
яшшо, что видѣніе представляло кар-
тину всего того, что пошомъ Іаковъ про-
живъ въ дѣйство для превращенія двѣши-
на въ.

бо *я вижду, что Лаванъ дѣлаетъ надѣ-
лю*. Но всему примѣнно, что рѣчь не
а и что опущена мысль: воспользуясь
и, что ты видишь, и, произведши сіе
дѣйство, доставъ себѣ удерживаемую у
тебѣ награду *). Такъ толковалъ словоиъ
самъ Іаковъ. 8, 9.

подобнаго опущенія примѣръ есть: 1 Пар.
3. 8. См. 1 Пар. XII. 6.

Я БоеѢ Веѡилѡ. Симвъ наименованіемъ Богъ повшоряетъ и подшверждаетъ обѡшваніе данное Іакову въ Веѡилѡ.

Теперь встанъ, и пр. Сіе повелѣніе, какъ кажешся, дано, и къ исполненію его приступлено было, еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ. ХХХ. 25. Но сей договоръ удержалъ Іакова ошъ возвращенія въ ошечество, до новаго повелѣнія Божія. ХХХІ. 3.

Цѣну нашу себѣ присвоилѡ. Цѣна, кошорой бы споила чешырнадашилѣпная работа Іакова, по условію, служа вмѣсто вѣна, ештли не вся, шо большею часпію, долженшвовала бышъ обращена въ пользу Ліи и Рахили.

Рахиль украла идолы. На Еврейскомъ: *תְּרָפוֹת* Терафилѡ. Седмьдесяшъ толковниковъ переводяшъ сіе слово весьма различно: какъ шо *κενотаΐφια*, 1 Цар. ХІХ. 13. *θήλοι*, Ос. ІІІ. 4. *ἀποφθεγγόμενοι*, Зах. Х. 2. а иногда удерживають Еврейское. Суд. ХVІІ. 5. ХVІІІ. 14, сл. Два изъ сихъ предложеній соопвѣшсшвуютъ производшву слова Терафилѡ ошъ Сирскаго *תרפ* вопрошати, и употребленію Терафимовъ для прорицанія. Іез. ХХІ. 21.

Въ сущесшвѣ же вещи, Терафилѡ, сколько извѣшно изъ С. Писанія, сущъ образы чешовѣческіе иногда неполные или уменьшен-

ные, которые, вѣроятно, изъ домашнихъ памятникѣвъ сдѣлались домашними Богами.

Хищеніе Рахили не можеть бытъ объяснено ни ея собственнымъ суевѣріемъ, поелику она похищенныхъ Идоловъ не уважала, 34. ниже однимъ прошивудѣйствіемъ суевѣрію Лавана, ибо для сего Рахиль могла бы ихъ испребити или скрыть въ пустомъ мѣстѣ; не подвергая себя опасности обыска. Можно приписывать ей сугубое намѣреніе: а) пошрясши мужество и всѣ надежды Лавана въ самомъ ихъ основаніи, дабы, лишенный своихъ Боговъ, шѣмъ паче спрашился онъ раздражать Бога Іаковлева: и б) воспользоваться подъ праведною защитою сего Бога (16.) во свидѣтельствѣ вѣрности супругу и въ замѣнѣ вѣна (14, 15.) шѣмъ, что было важнѣйшаго, и, можеть бытъ, драгоценнѣйшаго, въ домѣ опеческомъ.

Іаковъ укрался отъ проніцанія Лавана Сирійца. Знаменательно къ имени Лавана прибавлено имя Сирійца: ибо Сирійцы издревле почишались хитрѣйшимъ народомъ *). И шакъ Моисей хотѣлъ дать замѣнить, что Іаковъ еще разъ оправдалъ свое имя, *прехитривъ хитраго.*

Рѣку. Евфратъ.

*) Свидѣ: Σύροι πρὸς Φοίνικας. Пословица равносильная Латинской: *Cretensis cum Cretensirem agit.*

къ горѣ Галаадъ. Имя горы употреблено здѣсь по предваренію. Его произхожденіе покажется ниже.

8) ПРЕСЛѢДОВАНІЕ.

XXIX. 22. На времяъ домъ сказали Лавану гласъ Іаковъ убѣжалъ. 23. По сему онъ взялъ съ собою оружіе свое, и преслѣдовалъ его путемъ своимъ днемъ и ночью на горѣ Галаадъ. 24. Но Богъ пришелъ къ Лавану сирійцу въ сновидѣніи и сказалъ ему: берегись, не воюй со мною. Іаковъ ни худого, ни добраго. 25. И такъ когда Лаванъ догналъ Іакова; и когда Іаковъ поставилъ шатеръ свой на горѣ, а также и Лаванъ на горѣ Галаадъ: 26. тогда Лаванъ сказалъ Іакову: что ты сдѣлалъ? для чего ты утаилъ отъ меня, и увелъ дочерей моихъ, какъ будто вѣтъ, въ плѣно оружіемъ? 27. За чѣмъ ты убѣжалъ меня, и украдалъ отъ меня, и не сказалъ мнѣ? Я отпустилъ бы тебя съ овецъ твоихъ и съ конями, съ тилипаною и съ еуслами. 28. Ты не позволилъ мнѣ даже поцѣловать внуковъ моихъ и дочерей моихъ! Это не бласгословно, ты сдѣлалъ. 29. Есть въ рукѣ моей крѣпость, сдѣлать тебѣ зло

и Божь отца вашего вчера говорилъ ко
мѣ, и сказалъ: берегись, не говори вопре-
къ Иакову ни худого, ни добраго. 30. Но
же пусть бы ушелъ ты, потому что ты
терпѣливо захотѣлъ быть въ долѣ от-
ца твоего: за тебѣ ты укралъ боговъ мо-
ихъ? 31. Иаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану:
я ушелъ потому, что боялся; ибо я
сказалъ самъ въ себѣ: не отнял бы ты
меня дочерей своихъ. 32. Боговъ же тво-
ихъ естли у кого найдешь; тотъ да не
детъ живъ. При сродникахъ нашихъ из-
вай свое въ тебѣ, что у меня есть, и
у себѣ. А того не зналъ Иаковъ, что
хитро украдала ихъ. 33. И такъ Лаванъ
былъ въ шатеръ Иакова, и въ шатеръ
Рехилы, и въ шатеръ двухъ рабынь; но не на-
шелъ ничего. И вышелъ изъ шатра Ливъ,
и шелъ въ шатеръ Рехилы. 34. Между
симъ Рехиль взяла идолы, и положила
ихъ подъ верблюжье сѣдло, и сѣла на нихъ.
И обыскалъ Лаванъ весь шатеръ; но не на-
шелъ. 35. Она же сказала отцу своему:
не прогнѣвается восходити мой, видя,
что я не могу встать предъ тобою; ибо
меня обыкновенно женское. Такимъ об-
разомъ онъ искалъ, но не нашелъ идоловъ.
Тогда Иаковъ осердился, и встрѣтилъ
споръ съ Лаваномъ. И напалъ Иаковъ
на Лавана, и сказалъ Лавану: какая вина

моя, какой грѣхъ мой, что ты преслѣду-
 ешь меня? 37. Ты осмотрѣлъ у меня всѣ
 вещи; что нашелъ ты изъ всѣхъ вещей тво-
 его дома? положи здѣсь передъ сродника-
 ми твоими, и передъ сродниками моими;
 пусть они разсудятъ обоихъ насъ. 38.
 Двадцать лѣтъ я у тебя; овцы твои и
 козы твои не выкидывали; овновъ стада
 твоего я не ѣлъ. 39. Растерзаннаго звѣ-
 ремъ я не носилъ тебѣ; это была моя бѣ-
 да; ты съ меня взыскивалъ, днелъ ли что
 пропадало, ночью ли пропадало. 40. Я то-
 мился днелъ отъ жара, а ночью отъ стуж-
 жи; и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ. 41.
 Таковы мои двадцать лѣтъ въ домѣ тво-
 емъ. Я служилъ тебѣ четырнадцать лѣтъ
 за двухъ дочерей твоихъ, и шесть лѣтъ за
 скотъ твой; а ты десять разъ перелѣ-
 нялъ награду мою. 42. Если бы не былъ
 со мною Богъ отца моего, Богъ Авраама
 и Страхъ Исаака: ты бы теперь отпу-
 стилъ меня ни съ чемъ. Богъ увидѣлъ бѣд-
 ствіе мое, и трудъ рукъ моихъ; и всту-
 пился за меня вчера. 43. Лаванъ сказалъ
 въ отвѣтъ Иакову: дочери, дочери мои; дѣ-
 ти, дѣти мои; скотъ, скотъ мой; и все
 что ты видишь, это мое; что же я сдѣ-
 лаю теперь съ дочерьями моими, и съ дѣть-
 ми, которыя рождены ими? 44. И такъ
 сдѣлаемъ теперь завѣтъ, ты и я; и это

будетъ свидѣтельствоиъ между мною и тобою. [При селиъ Іаковъ сказалъ ему : вотъ съ нами нѣтъ никого; смотри, Богъ свидѣтель между мною и тобою.] 45. И взялъ Іаковъ камень, и поставилъ его столпомъ. 46. И сказалъ Іаковъ братьямъ своимъ: соберите камней. Они собрали камней, и сдѣлали холмъ; и ѣли тамъ на холмѣ. 47. И назвалъ его Лаванъ: Іегар-Сагадуща; а Іаковъ назвалъ его Галаадомъ. 48. Ибо Лаванъ сказалъ: этотъ холмъ свидѣтель между мною и между тобою сего дня; по селу и Іаковъ нарекъ ему имя: Галаадъ; 49. также: Мицфа, отъ того, что Лаванъ сказалъ: да надзираетъ Іегова надъ мною и надъ тобою; ибо мы скроемся другъ отъ друга. 50. Если ты будешь худо поступать съ дочерьми моими, или если возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ: теловѣка нѣтъ между нами: смотри, Богъ свидѣтель между мною и между тобою. 51. И еще сказалъ Лаванъ Іакову: вотъ холмъ, и вотъ столпъ, который я поставилъ между мною и тобою! 52. Этотъ холмъ свидѣтель, и этотъ столпъ свидѣтель, что ни я не перейду къ тебѣ за этотъ холмъ, ни ты перейдешь ко мнѣ за этотъ холмъ, и за этотъ столпъ, со злымъ намѣреніемъ. 53. Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ

насъ; Богъ отца ихъ. Тогда Иаковъ поклался Страхомиъ отца своего Исаака; 54. и заклалъ Иаковъ жертву на горѣ, и позвалъ братьевъ своихъ ѣсть хлѣба; и они ѣли хлѣбъ, и ногевали на горѣ. 55. Вставъ поутру, Лаванъ поцѣловалъ внуковъ своихъ и дочерей своихъ, и благословилъ ихъ, потомъ пошелъ, и возвратился въ свое мѣсто.

Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи ночью. Сдѣланное Лавану опшрвеніе, взятое въ опшншеніи къ Иакову, подаетъ доказательство того, что Богъ всегда находитъ средства къ безопасности праведныхъ, и не гнушается Самъ ходатайствовать за нихъ даже у недостойныхъ: разсмаприваемое же въ опшншеніи къ самому Лавану, который съ познаніемъ истиннаго Бога соединялъ идолослуженіе, служилъ урокомъ, чтобы имѣющіе видѣнія не почитали ихъ вѣрнымъ знакомъ духовной чистоты своей, но со смиреніемъ принимали оныя какъ даръ, который долженъ быть обращенъ въ служеніе Богу.

Не говори вопреки Иакову ни худаго, ни добраго. Те есны ни ласками, ни угрозами, не спарайся возвратитъ его.

Что ты сдѣлалъ? и проч. Безпорядокъ и напряженность сей рѣчи выражаютъ вспылчивость.

Съ пѣснями. Конечно такъ совершались

церемониальныя прощанія, подобно какъ и торжественныя встрѣчи. 1 Цар. XVIII. 7.

Съ тымпаномъ. По Еврейски: תוף тофъ; имя подражающее звуку Тимпана. Женщины употребляли сей инструментъ, сопровождая звуки лицевыми или пляскою. Исх. XV. 20. 1 Цар. XVIII. 6. 1ер. XXXI. 4.

Съ дудлами, т.е. Сей инструментъ описывается Флавій, Antiq. L. VII. c. 10. *ἡ καὶ τὰ δῦλα χορδαῖς ἐξυμνεῖται τὴν τεταμένην πλῆκτρον.*

За чѣмъ ты укралъ боговъ моихъ? Сею жалобою Лаванъ какъ будто съ намѣреніемъ изображаетъ неспособность идоолопоклонства: ибо какіе это боги, которые могутъ быть украдены; и за предерзновенное насиліе должны ожидать справедливости отъ своего чинища, вмѣсто того, чѣмъ бы охранять его самого?

Дабы понять, какъ сія неспособность не была привѣщаема, должно признать, что поскіе почитавшіе идоловъ приписывали имъ Божество не по естеству, а по причастію невидимаго Божества, которое какъ думали, соединялось съ ними посредствомъ посвященія *).

*) У Арнобія, Lib. VI. adu. Gen. На обвиненіе въ служеніи бездушнымъ вещамъ, язычники Хрістіанамъ отвѣщиваютъ; *Ecce ex labellis, patet neque nos agere, neque avia argumenta*

Іаковъ сказавъ въ отвѣтъ Лавану: и пр. Не возмущаясь гнѣвомъ Лавана, и произшедшимъ ошъ сего безпорядкомъ рѣчи, Іаковъ находишъ въ ней два обвиненія, въ бѣгствѣ и шапъбѣ: и отвѣтсвуетъ на первое ошкрышіемъ причины своего бѣгства, 31. а на второе предложеніемъ обыска, 32.

Да не будетъ живъ. Іаковъ произносишъ сіе опредѣленіе по праву главы семейства. См. Б. XXXVIII. 24. Или, можетъ бышъ, какъ думаютъ Раввины, слова: *да не будетъ живъ*, заключаюшъ въ себѣ не опредѣленіе смерти, но шокмо закланіе.

Богъ отца моего, Богъ Авраама, и Страхъ Исаака. Спрахъ Исаака есть Богъ, Кошорому служишъ Исаакъ, и Копорый, по словамъ Исаи, долженъ *быть нашимъ страхомъ и трепетомъ*, Ис. VIII. 12, 13. Разность двухъ наименованій: *Богъ Авраама*, и, *Страхъ Исаака*, можетъ бышъ изъясняема шѣмъ, что Авраамъ уже неоптѣмлемо спяжалъ своего Бога, соединясь съ Нимъ въ вѣчности; а Исаакъ, находясь еще въ мірѣ, долженъ былъ, какъ и другіе, со стра-

materias, neque alias, quibus signa confiunt, eas esse per se Deos, et religiosa decernimus numina. Sed eos in his colimus, eosque veneramus, quos dedicatio infert sacra, et fabrilibus efficit inhabitare simulacris.

юлю и трепетомъ свое спасеніе содѣлать. Фил. II. 12.

И это будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. То есть: да будущъ обрядъ сего завѣша непреложнымъ знаменіемъ ашего мира. Ибо, по свойству Еврейскаго языка, *свидѣтельствомъ* называется не только посредствующее, но и прямое изъясненіе истины. Такъ откровенія и законы Божіи означаются именемъ *свидѣтельствъ* или *свидѣній Божіихъ*. Пс. XLIX. . CXVIII. 14.

Иегар-Сагадѹа. Сирско-Халдейское имя. *начишъ: Холмъ свидѣтельства.*

Галаадъ, или Галедъ. Еврейское имя. *начишъ: Холмъ свидѣтель.*

Мицфа происходитъ отъ Еврейскаго слова *מִצְפָּה* *цафа*, кошорое означаетъ дѣйствіе шража, поставленнаго на высотѣ, для наблюденія происходящаго въ окрестностяхъ предупрежденія нечаянностей, Иса. XXI. . 11. По подобію сего, имя *назирателей* или *стражей* приписывается Пророкамъ, Иса. LVI. 10. Іез. III. 17. и дѣйствіе *назиранія* Богу, яко всевидящему Промыслителю и Судіи, Пс. LXV. 7. Приш. XV. 3.

Имя *Мицфа*, по произношенію Седмидесяти, *Массифа* или *Масфа*, досталось по имени городу колѣна Гадова, Іис. XI. 3. 8. XIII.

26. Суд. XI. 11. 29. а иня Галаадъ цѣлой
сшранѣ. Суд. X. 17, 18.

*Естьли ты будешь худо поступать съ
дотерями моими, или естьли возмешь женѣ
сверхъ дотерей моихъ. Прерванная, по свой-
ству языка, рѣчь умоленія или заклинанія.
См. Б. XXI. 23.*

*Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да
судятъ насъ; Богъ отца ихъ. Примѣтно,
что Лаванъ опъ Бога Авраамова ошличаетъ
Бога Нахорова; ибо Іаковъ не кланялся
шою же кляшвою, но своею ообенною.
Извѣстно также изъ другаго мѣста С. Пи-
санія, Ис. XXIV. 2. что въ домъ Варры
и Нахора было служеніе Богомъ имымъ.
Не понималъ ли Лаванъ подъ именами Бога
Авраамова и Бога Нахорова два особен-
ныя Божества, или Ангеловъ двухъ домовъ,
а подъ именемъ Бога отца ихъ единого Бо-
га верховнаго?—Трудно вообразить, чтобы
грубый язычникъ имѣлъ ошкровеніе опъ
испиннаго Бога: а Лаванъ имѣлъ оное.*

*Жертву. Жершва сія была благодарст-
венная за избавленіе опъ опасности и прі-
обрѣшеніе мира. Таковая жершва сопро-
ждалась священнымъ пиршесшвомъ, къ ко-
шорому приглашались сродники и друзья.
См. 1 Цар. IX. 12. сл.*

9) ОТКРОВЕНІЕ ОВОДРЯЮЩЕЕ.

XXXII. 1. *А Іаковъ продолжалъ путь свой. И встрѣтили его Ангелы Божіи. 2. Іаковъ, увидя ихъ, сказалъ: это ополченіе Божіе; и нарекъ имя мѣсту тому: Маханаимъ.*

Еврейскій толковашель (Salomon Iarchi) говоришь, что видѣнные Іаковомъ Ангелы были Ангелы хранищели страны Халдейской, кошорые невредима сопровождали его до предѣловъ своей области, и Ангелы хранищели земли Ханаанской, кошорые какъбы принимали его опъ оныхъ въ свое охраненіе. Толковашели Хрістіанскіе, не входя въ изслѣдованіе о чинѣ Ангеловъ, говоряшь о намѣреніи посольства ихъ; и полагають, что явленіе ихъ предвѣщало Іакову безопасное возвращеніе въ землю Ханаанскую, подобно какъ прежде видѣніемъ лѣспвицы и Ангеловъ предвозвѣщено Богомъ охраняемое спранствованіе. Въ самомъ дѣлѣ, приближаясь къ землѣ Ханаанской, онъ началъ опасаться Исава шоль давно ищущаго смерти его, и, по самому предреченію опца, мечемъ житиъ осужденнаго: и шакъ весьма благовременно было явленіе Ангеловъ въ видѣ ополченія сопуществующаго, или расположеннаго спаномъ воинства, въ знаменіе шого, что безоружный на земли, огра-

ждаешся небесными силами. Кажется, сіе самое явленіе описалъ и изъяснилъ Давидъ, Пс. ХХХІІІ. 8.

Маханаилъ, по точнѣйшему преложенію значить: *два ополченія*, или *сугубое ополченіе*. *Ополченіемъ* (מלחמה) Евреи называютъ какъ сонмъ путешествующихъ, со всѣмъ принадлежащимъ къ нему, такъ и сонмъ воинственный, расположившійся на мѣстѣ. В. ХХХІІ. 7, 8. Исх. ХІV. 20. Что принадлежишь до Ангеловъ, вѣроятно, что ихъ ополченіе имѣло образъ охранительнаго для Іакова воинства. Что же касается до наименованія *двухъ ополченій*, нѣкоторые относятъ его шокмо къ Ангеламъ, такъ какъбы они явились въ двухъ раздѣленныхъ сонмахъ, а нѣкоторые думаютъ, что *два ополченія* означаютъ ополченіе Ангеловъ и ополченіе Іакова.

Имя *Маханаилъ*, или *Манаилъ*, въ послѣдствіи времени было именемъ города. Ис. ХХІ. 38. 2 Цар. ІІ. 8.

10) О П А С Е Н І Е.

ХХХІІ. 3. *Потомъ Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ къ брату своему Исаву въ землю Свиръ, въ область Эдомъ; 4. и*

далъ или приказаніе, говоря: скажите господину моему Исаву: вотъ что говоритъ рабъ твой Іаковъ: я жилъ у Лавана, и прожилъ донынѣ; 5. и есть у меня вола и ослы и мѣлкій скотъ, и рабы и рабыни; и я послалъ извѣстить о себѣ господина моего, да обрѣту благоволеніе предъ отцами твоими. 6. Вѣстники, возвратясь къ Іакову, сказали: мы ходили къ брату твоему Исаву; онъ идетъ на встрѣчу тебѣ, и съ нимъ четыре ста головъ. 7. Тогда Іаковъ очень испугался, и былъ въ затрудненіи; и потому раздѣлилъ людей бывшихъ съ нимъ, и скотъ мѣлкій и крупный и верблюдовъ, на два ополченія, 8. сказавъ: если Исавъ нападетъ на одно ополченіе, и побьетъ его; то другое ополченіе можетъ спастись. 9. И сказалъ Іаковъ: Богъ отца моего Авраама, и Богъ отца моего Исаака, Іегова, Который сказалъ мнѣ: возвратись въ землю твою, на родину твою, и Я буду благодѣлать тебѣ! 10. малъ я предъ всѣми милостями Твоими, и предъ всею истиною, которую Ты сотворилъ рабу Твоему; ибо я съ посохомъ моимъ перешелъ этотъ Іорданъ; а теперь у меня два ополченія. 11. Избавь меня отъ руки брата моего, отъ руки Исава; ибо я боюсь, чтобы онъ, пришедши, не убилъ и матери послѣ дѣтей. 12. Ибо

Ты сказалъ: благотвориа облаготорю те-
 бя, и дамъ тебѣ потомство, какъ песокъ
 морскій, котораго не соотвещъ отъ мно-
 жества. 13. И погевалъ тутъ Іаковъ въ
 слѣдующую нощь. И взялъ изъ того, что
 было у него подъ руками, въ даръ Исаву,
 брату своему, 14. двѣсти козъ, двадцать
 козловъ, двѣсти овецъ, двадцать овновъ,
 15. верблюдовъ дойныхъ съ молодыми трид-
 цать, сорокъ коровъ, десять воловъ, двад-
 цать ослицъ, десять ословъ, 16. и далъ
 въ руки рабамъ своимъ, каждое стадо осо-
 бо, и сказалъ рабамъ своимъ: пойдите пе-
 редо мною, и оставляйте разстояніе отъ
 стада до стада. 17. И далъ приказаніе
 первому, говоря: когда братъ мой Исавъ
 встрѣтится тебѣ, и спроситъ тебя, гово-
 ря: гдѣ ты? и куда идешь? и гдѣ это пе-
 редъ тобою? 18. тогда ты скажи: вѣщо
 раба твоего Іакова; это даръ посланный
 господину моему Исаву; вотъ, онъ и самъ
 за нами. 19. Тоже приказалъ онъ и вто-
 рому, и третьему, и всѣмъ, которые шли
 за стадами, говоря: такія слова скажите
 Исаву, когда увидите его; 20. При томъ
 скажите: вотъ, и рабъ твой Іаковъ за на-
 ми. Ибо, онъ, сказалъ, самъ въ себѣ: уви-
 дѣвши лице его дарамъ, которые пои-
 дутъ передо мною; и потюлю ивижу лице
 его; можетъ, бытъ и прижену, онъ, лица

моѣ. 21. Такиѣ образѣ дары пошлѣ передѣ нилѣ; а онѣ ту нощь ноговалѣ въ станѣ своемѣ. 22. И всталѣ въ ту нощь, и, взявѣ двухѣ женѣ своихѣ, и двухѣ рабынь своихѣ, и одиннадцать сыновѣ своихѣ, переправилсѣ теревѣ бродѣ на Иавокѣ; 23. и когда, взявѣ ихѣ переправилѣ теревѣ потокѣ, переправилѣ также и все, что ѹ него было.

Иаковѣ послалѣ предѣ собою вѣстниковѣ. Пословѣ посылаешѣ, не прешедши еще Иордана: дабы шѣмѣ болѣе показашѣ уваженіѣ Исаву, и дабы, благовременно узпавѣ его расположеніе, предваришѣ нечаянную опасносѣ.

Есть ѹ меня волю, и пр. Возвѣщая Исаву о своемѣ богашествѣ, Иаковѣ даетѣ ему разумѣшѣ, что не пришелѣ препирашѣся съ нимѣ о наслѣдствѣ.

И былѣ въ затрудненіи. То естѣ: опасносѣ казаласѣ неизбѣжною: поелику опасно было, какѣ ввѣришѣся Исаву, котораго встрѣча мѣла грозный видѣ по многолюдству, шакѣ равно и показашѣ ему недовѣріе, которое могло вновь раздражишѣ его.

Остальное ополченіе можетѣ спастисѣ. Спасеніѣ или избавленіѣ втораго ополченіѣ надѣешсѣ Иаковѣ, или пошому, что изсѣченіемѣ перваго можетѣ ушолено бышѣ мщеніе Исавѣ; или пошому, что, въ случаѣ не-

чаяннаго нападенія на первое, второе будетъ имѣть время спастися бѣгствомъ.

Богъ отца моего Авраама, и пр. Молитва Іакова начинается такими словами, копорыя служатъ указаніемъ на прежнія откровенія и обѣщанія ему данныя. Быш. XXVIII. 15. XXXI. 3. 15. Посему въ молитвенномъ призываніи его заключается и сіе чувствованіе упованія: „Ты Господи, Который обѣщаль мнѣ подъ кровомъ Твоимъ безопасное и спранствование и возвращеніе въ землю рожденія, Ты самъ даруешь мнѣ право соединишь волю мою съ Твоею волею, и просишь Тебя о томъ, что Ты мнѣ предуславилъ.“ — Души преданныя Богу, просятъ себѣ не того, чего желаютъ сами, но что дознаютъ угоднымъ Богу. —

Малъ я предъ всѣми милостями, и пр. По нынѣшнему образу изъясненія: „Ты столько великъ милостію въ обѣщаніяхъ, и вѣрностію въ ихъ исполненіи, что я нахожу себя предъ Тобою недостойнымъ, малымъ, ничтожнымъ, едва примѣчаю себя, теряюсь въ Твоемъ величіи.“

Чтобы онъ, пришедши, не убилъ матери послѣ дѣтей. Родъ пословицы, которою изображаешь жесточайшее кровопролитіе. Ос. X. 14. Ибо тошъ, кто убиваетъ родителей, принудивъ ихъ прежде видѣть спрданія своихъ дѣшей, во первыхъ оскорбляетъ

вященнѣйшее чувствованіе любви соединяющей родителей и дѣтей, вѣщорыхъ спребляешь цѣлый родъ. Примѣръ таковаго безчеловѣчія видѣшь можно въ Исторіи Маккавеевъ. 2 Мак. VII. Законъ Моисеевъ запрещаетъ подобную жестокость даже въ отношеніи къ безсловеснымъ. Втор. XXII. 1, 7. По соображенію сего можно судишь, какъ мыслилъ Іаковъ о Исавѣ, и въ какомъ былъ опасеніи.

Умилостивлю лице его дарами, и пр. Іаковъ зналъ, что возбужденный гнѣвъ укрощается смиреніемъ, дарами и медленіемъ: и всѣ сіи средства употребилъ, чтобы пріобрѣсть сердце Исавъ. См. Прип. XXI. 14.

Іавокъ. Пошокъ, который былъ сѣвернымъ предѣломъ земли Аммонитской. Чис. XXI. 24. Втор. II: 37. III. 16.

11) БОРЬБА СЪ БОГОМЪ.

XXXII. 24. И остался Іаковъ одинъ. Тогда нѣкто боролся съ нимъ, доколѣ не возшла заря; 25. и, когда увидѣлъ, что не одолеваетъ его, тронулъ составъ стегна его, такъ что повредился составъ стегна у Іакова во время борьбы съ нимъ. 26. Потомъ онъ сказалъ: пусти меня; ибо возшла заря. Іаковъ отвѣтствовалъ: не пусти

тебя, встѣли не благословиши меня. 27. Тогда онѣ спросилѣ его: какѣ тебѣ имя? Сей отвѣтствовалѣ: Іаковѣ. 28. Онѣ сказалѣ: отнынѣ имя тебѣ будетѣ не Іаковѣ, но Ісраиль; ибо ты боролся съ Богомѣ; по сему, естѣли и съ теловѣками борешься будешь, одолѣеши. 29. Спросилѣ и Іаковѣ, говоря: скажи имя Твое. Но онѣ сказалѣ: на то ты спрашиваешь о имени Моимѣ? И благословилѣ его тамѣ. 30. И нарекѣ Іаковѣ имя мѣсту тому: Пеніэлѣ; ибо, говоришѣ, онѣ, я видѣлѣ Бога лицемѣ къ лицу, и спаслася душа моя. 31. Вышедши изѣ Пеніэла, онѣ увидѣлѣ восходящее солнце; и онѣ хромалѣ стегномѣ своимѣ. 32. Отѣ сего и донынѣ сыны Ісрацлевы не ѣдятѣ жилы, которая у состава стегна, по тому, что боровшійся тронулѣ жилу при составѣ стегна у Іакова.

И остался Іаковѣ одинѣ. Или для того, чтобы послѣднему явился предѣ лице Ісавъ, или для молившы.

Тогда нѣкто боролся съ нимѣ, и пр. Сіе дѣйствіе борьбы нѣкоторыя починаютѣ шокмо сновидѣніемѣ Іакова: поелику невѣроятнымѣ кажется то, что онѣ, будучи одинѣ, ночью, неизвѣстнаго принялъ мышцами, а не мечемѣ или лукомѣ; поелику онѣ не былѣ уже въ возрастѣ крѣпости шѣдежной, имѣя около ста лѣтъ отѣ рожде-

нія; поелику Мойсей не показываесть, къ чему бы служила борьба; и наконецъ поелику борьба человека съ Ангеломъ кажется странностію, особенно тогда, какъ Ангелы посланы были охранять сего человека, а не нападать на него. Но сіи недоумѣнія или ничтожны въ себѣ самихъ, или могутъ быть противоположены сновидѣнію также, какъ и дѣйствительному событію. Мойсей описываетъ не сновидѣніе, а событіе: и дѣлаемое нѣкошорыми сравненіе сего повѣствованія съ повѣствованіемъ о супружествѣ Осин, I. 2. сл. ни къ чему не служатъ потому, что и въ семъ послѣднемъ случаѣ не съ большею основательностію превращающъ событіе въ сновидѣніе.

Лицу бравшемуся съ Іаковомъ дающія имена: *мужъ* (нѣкто), *Богъ*, *Ангелъ*, 24. 28. 30. Ос. XII. 3, 4. Подъ сими наименованіями находятъ, или думаютъ находить: а) нѣкоторые изъ древнихъ (Рос. in h. 1.) злаго духа, облеченнаго зракомъ Исава, — нечѣпость, кошорая безъ труда обличается изъ наименованій противоборца, и прошенія отъ него благословенія; б) Р. Саломонъ — Ангела хранища Іасавова; в) Оригенъ — Ангела, кошорый вспомоществовалъ Іакову въ борьбѣ противъ злаго духа L. III. περὶ ἀρχῶν. г) писатель пѣкоторой древней Еврейской книги, приводимый Оригеномъ,

Tom. I. in Ioh. et hom. II. in Num. — Ангела Уріила, кошорый съ Ангеломъ Исраилемъ вошедшимъ въ Іакова препирался, дабы самому соединишья съ лицомъ сего Папріарха; д) Августинъ, De civ. Dei L. XVI. с. 39. et Quaes. in Gen. CIV.— Ангела, какъ и вообще въ видѣніяхъ Вешхаго Завѣша; е) Іуспинъ, Dial. cum Triph. Клименшъ, Paedag. L. I. Терпулліанъ, Contra Praxeas. Аѳанасій, De Trin. L. IV et V. Злапоустъ, Orat. Cont. Arian. III. Иларій, In Act. Apost. C. VII. Θεодорисъ, In Gen. Quaes. XCII.— Сына Божія. Сіе послѣднее мнѣніе подшверждаешя шѣмъ, что лице Сына Божія естѣ единое, въ кошоромъ съ именемъ *Бога* наиприличнѣйшимъ образомъ соединяешя имя *Ангела*. См. Мал. III. 1. Напрасно проповолагають, что принятіе образа челоѣческаго для борьбы съ челоѣкомъ униженіе для Божества: Премудрость Божія не унижаешя же, когда исповѣдуешя сама, что она нѣкогда *играла на земномъ кружѣ, и забавы ея были съ сынами теловѣтскими*, Приш. VIII. 31. Понятіе о состояніи униженія въ вочеловѣченіи Сына Божія (Фил. II. 7.) шакже не изключаешя предварительныхъ явленій Его въ образѣ челоѣка, кошорыя и ошносяшя къ вочеловѣченію въ предопредѣленіи.

Какъ могло спашья шо, что Богъ въ об-

разѣ челоуѣка вступилъ въ борьбу съ челоуѣкомъ, сіе можешъ быти изъяснено изъ древнихъ восточныхъ обычаевъ: поелику Богъ, дабы вразумительнѣе бесѣдовашъ съ челоуѣкомъ, снисходишъ до примѣненія къ обыкновеніямъ его. Примѣтно, что борьба на востокѣ, подобно какъ въ послѣдствіи времени у Грековъ, была въ употребленіи, какъ дружественное упражненіе для испытанія и упражненія тѣлесныхъ силъ. См. Б. XLIII. 18. Въ обыкновеніи также были изобразительныя (символическія) дѣйствія, которыя для выраженія мыслей и чувствованій соединяемы были съ словами такъ, что дѣйствія сообщали силу словамъ, а слова являли дѣйствіямъ. 3 Цар. XXII. 11. 4 Цар. XIII. 18. Іер. XXVII. 2, 3. 7. Іез. IV. V. Такимъ образомъ дѣйствіе борьбы употреблено для того, чтобы дать большій вѣсъ и силу словамъ обѣщанія: *если и съ тѣлоуѣками бороться будешь; одолѣеши*.

Борьба Божія, по видимому, должнаствовала происходить въ духѣ: но борьба Іакова, сопровождавшаяся хроманіемъ, кажется дѣйствіемъ тѣлеснымъ. Дабы взаимно согласить сѣи понятія, должно признать начало дѣйствія въ духѣ, а въ тѣлѣ слѣдствіе.

Увидѣвъ, что не одолѣваетъ его. Сѣи слова описываютъ состояніе противоборца такъ, какъ оно представлено было для Іа-

кова. Явившійся показавъ видъ, что не можешь преодолѣть Іакова, дабы чрезъ сіе дасть борьбѣ то значеніе, которое въ ней было преднамѣреваемо.

Тронулъ составъ стѣна его, и пр. Сіе для того,

а) чтобы Іаковъ призналъ борьбу не за мечтаніе и призракъ, но за истинное явленіе и дѣйствіе;

б) для того, чтобы узналъ въ своемъ противоборцѣ Всемошняго;

в) для того, чтобы непобѣдимостъ приписавъ не своей силѣ, но вышней помощи;

г) для того, чтобы въ хроманіи оставивъ памятникъ ссй благосердой брани.

Пусти меня; ибо возшла заря. Слова сін допускають различные изложенія.

а) „Оставь меня: я хочу быть ошущимъ, но невидимъ.“

б) „Оставь меня: ибо заря, призываетъ тебя къ твоему ополченію и къ продолженію путешествія.“

в) „Оставь меня: дабы съ наступленіемъ дня не обнаружилъ недостойнымъ или слабымъ видѣнія, для нихъ невмѣстительнаго.“

Не пушчу тебя, естли не благословишь меня. Можешь быть, по обычаю борьбы, наградою побѣдишеля было благословеніе: или, вѣроятно, Іаковъ началъ просить благословенія потому, что узналъ уже от-

часши своего противоборца, и ялся за него всею силою вѣры. Почему Осія говоритъ, что Іаковъ послѣ того, какъ въ крѣпости своей боролся съ Богомъ, и боролся противъ Ангела, и одолѣвъ, — плакалъ и молилъ Его, XII. 3, 4.

Исраиль. Имя сіе значитъ Богоборца.

Ты боролся съ Богомъ, и пр. Теперь открываешься и намѣреніе и знаменованіе Божественной борьбы. Она должнаствовала внушить Іакову, что какъ онъ боролся съ Богомъ, то одолѣетъ теловѣковъ. Бороться съ Богомъ есть поже, что, по выраженію Апостола, *подвизаться съ Богомъ* (*αγωνίζεσθαι πρὸς τὸν Θεόν*) въ молитвахъ, Рим. XV. 30. объимаешь Его вѣрою и любовію и, соединеніемъ своею воли съ Его волею, привлекаешь къ себѣ Его благодатную силу и благословеніе. Одолѣвать теловѣковъ есть пребывать непоколеблемымъ враждою или на-вѣшами, и побѣждать блгми злое, Рим. XII. 21. И такъ шайнственная борьба Іакова въ отношеніи къ нему въ особенно-сти есть ущѣшительное предвѣстіе безопасности со стороны Исава: вообще же есть изображеніе молитвы въ ея силѣ.

Скажи имя Твое. Конечно Іаковъ доселѣ думалъ, что Божество явилось ему въ лицѣ Ангела; и спросилъ о имени его, или для того, чтобы послѣ употреблять.

сіе имя въ призываніи Бога, или для того, чшобы отвѣстствовашь на благословеніе, или для того, чшобъ имя явившагося дашь мѣспу явленія.

На то ты спрашиваешь о имени Моелѣ? Ты не можешь благословить Меня новымъ именемъ, какъ Я тебя.

И благословилъ его тамѣ. Быть можешь, что здѣсь слѣдовало новое благословеніе, изъ котораго Іаковъ яснѣе узналъ явившагося: но повѣстствователь онаго не открылъ сообразно съ тѣмъ, что и явившійся не хотѣлъ открыть своего имени. Ошкровенія Вѣтхаго Завета продолжались до зари токмо; еще было время снѣи и гаданій; надобно было токмо сквозь туманъ и облака принимать свѣтъ приближавшагося Солица правды, въ ожиданіи дня озаряющаго.

Пеніэлѣ, или Фануилѣ. Значитъ: лице Божіе. Въ послѣдствіи времени Фануилъ былъ укрѣпленный городъ. Суд. VIII. 8. 17.

Ибо я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу. По восточному обычаю, не многіе приближенные, и весьма рѣдкіе кромѣ ихъ, могли видѣть царя близко, и смотрѣть ему въ лице. 3 Цар. X. 8. Изъ него должны быть объясняемы выраженія: Ангелъ лица Божія, Иса. LXIII. 9. Ангелы всегда видящіе лице Отца небеснаго, Матт. XVIII. 10. и на-

стоящее: видѣть Бога лицемъ къ лицу. Иаковъ едва ли могъ собственно видѣть лице явившагося, который удался съ зарею. Онъ прославляетъ эту милость, что Богъ обращался съ нимъ, какъ съ ближнимъ, другомъ и какъ бы равнымъ.

И спаслася душа моя. Отъ опасности быть жертвою величію присущивія Божія, или отъ опасности со стороны Исава? —

Не ядятъ. Не по закону, а по обыкновению. См. Суд. XI. 39, 40.

Обряды сего рода особенно нужны были тогда, когда не были въ употребленіи вѣрнѣйшія средства предавать попомству произшествія—письмо и печатаніе.

12) СВИДАНІЕ ІАКОВА СЪ ИСАВОМЪ.

XXXIII. 1. *И возвелъ Иаковъ очи свои, и увидѣлъ, что идетъ Исавъ, и съ нимъ четыреста теловѣкъ.* Тогда онъ раздѣлилъ дѣтей между Лією, Рахилью и двумя служанками. 2. *И поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лію и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Іосифа позади.* 3. *А самъ пошелъ передъ ними, и поклонился*

до земли семь разъ, подходя къ брату своему. 4. Исавъ побѣжалъ ему на встрѣту, обнялъ его, палъ ему на выю, и поцѣловалъ его, между тѣмъ какъ оба плакали. 5. И возведши оти свои, увидѣлъ женъ и дѣтей, и спросилъ: кто это у тебя? Иаковъ отвѣталъ: дѣти, которыхъ Богъ даровалъ рабу твоему. 6. И подошли служанки, сами, и дѣти ихъ, и поклонились. 7. Потомъ подошла Лія, и дѣти ея, и поклонились. Наконецъ подошли Иосифъ и Рахиль, и поклонились. 8. Еще спросилъ: что значитъ у тебя все это множество, съ которыми я встрѣтился? Иаковъ отвѣтствовалъ: дабы мнѣ обрѣсти благоволеніе въ очахъ господина моего. 9. На сіе Исавъ сказалъ: у меня много, братъ мой; пусть твое останется у тебя. 10. Но Иаковъ сказалъ: нѣтъ, сдѣлай милость, если я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ твоихъ, прими даръ мой отъ руки моей; ибо я увидѣлъ лице твое, какбы кто увидѣлъ лице Божіе, и ты принялъ меня милостиво. 11. Прими благословеніе мое, которое представлено тебѣ; потому что Богъ даровалъ мнѣ, и есть у меня много. И принудилъ его; и онъ взялъ. 12. Потомъ Исавъ сказалъ: отправимся и пойдёмъ; и я пойду передъ тобою. 13. Иаковъ отвѣтствовалъ ему: господинъ мой видитъ, что дѣ-

у меня юны, а скотъ мѣлкій и круп-
 , съ молоколѣ: встѣли погнать одинѣ
 ; то полретѣ весь скотѣ. 14. Пусть
 одинѣ мой поидетѣ особо впереди раба
 его; а я поиду по тихоньку, какѣ пойдѣ
 скотѣ, и какѣ пойдутѣ дѣти; и при-
 кѣ господину моему въ Сеирѣ. 15. Исавѣ
 : такѣ я оставляю съ тобою нѣ-
 ько изѣ людей, которые со мною. Иа-
 , отвѣтствовалѣ: на что это? толь-
 ы я обрѣлѣ благоволеніе въ очахѣ гос-
 на моего. 16. Такиѣ образомѣ Исавѣ
 ратился въ тотѣ же день путемѣ сво-
 въ Сеирѣ.

поставилѣ слуганокѣ, и пр. Паче
 ѣ Рахиль соблюдается ошѣ опасносни,
 только какѣ возлюбленная, но и какѣ
 зая, по намѣренію Иакова, супруга.

поклонился до земли семь разѣ. Многочис-
 ннымѣ поклоненіемѣ Иаковѣ изъясляетѣ
 униженіе предѣ Исавомѣ (см. 1 Цар.
 41.): и шѣмѣ увѣряетѣ, что не домо-
 ся преимуществѣ первороднаго (см.
 XVII. 29).

служающѣ: искренно ли оказывалѣ
 въ почтеніе Исаву, у котораго прежде
 ль усильно старался восхитить пер-
 родо? отвѣтъ: онѣ желалѣ получить
 нос и дѣйствительное благословеніе оше-
 ое, и, когда получилѣ оное, какѣ сокрови-

вище духовное и внутреннее, искренно могъ жертвовать всѣми выгодами и преимуществами внѣшними.

Ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе; и ты принялъ меня милостиво. Образъ Божества или Ангела въ описаніи лицъ можешь означать или доброе и благодѣтельное свойство (2 Цар. XIX. 27.), или нѣчто такое, что возбуждаетъ благоговѣніе и страхъ (Суд. XIII. 6.). Посему словамъ Іакова можно давать двоякій разумъ:

а) Ты встрѣшилъ меня споль свѣшлымъ взоромъ, какбы нѣкое вышнее благодѣтельное существо; ты милостиво принялъ меня; доверши сіе принятіемъ даровъ моихъ.

б) Иначе: я такъ спрашлся предъ спашъ предъ тебѣ, какъ спрашлся бы возрѣшъ на лице Владыки, Ангела, или Бога; но ты ободрилъ меня швоимъ благоволеніемъ; да запечатлѣшся миръ нашъ дарами моими.

Пріими благословеніе мое. Благословеніе иногда значишь дары. 1 Цар. XXV. 27. XXX. 26.

Приди къ господину моему въ Сеиръ. Конечно Исавъ приглашалъ Іакова въ свою страну, и сей нѣкопорымъ образомъ обязанъ былъ опвѣстствовать на его встрѣчу, посѣщеніемъ. Но исполнилъ ли Іаковъ свое общаніе когда либо, или былъ удержанъ

опъ сего какими либо препяшствіями, Моисей умалчиваешь.

15) ВСТУПЛЕНІЕ ВЪ ЗЕМЛЮ ХАНААНСКУЮ.

XXXIII. 17. *А Іаковъ пошелъ въ Сюковъ, и построилъ себѣ жилище, и принадлежащій къ дому его поставилъ шатры. Отъ сего дано имя мѣсту: Сюковъ. 18. Наконецъ Іаковъ, возвращаясь изъ Падан-Арама, въ мирѣ пришелъ въ городъ Сихемъ, который находишся въ землѣ Ханаанской, и расположился противъ города. 19. Часть же земли, на которой онъ поставилъ шатеръ свой, онъ купилъ изъ рукъ Эммора, отца Сихемова, за сто монетъ. 20. И поставилъ тамъ жертвенникъ; и назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ.*

Жилище. Буквально съ Еврейскаго: *долиъ*. Но по состоянію, въ кошоромъ находился Іаковъ, не вѣрояшно, чтобы то было швердое и неподвижное зданіе, какое нынѣ обыкновенно разумѣють подъ именемъ дома.

Принадлежащій къ дому его. То есть: семейству, пасухамъ и прочимъ рабамъ. Сіе означаетъ здѣсь слово *הור*, а не *скотъ*, кошорый на воспокъ всегда держашъ подъ ошкрышымъ небомъ.

Сюкоѡѡ. Значишь: *шатры*. **Городъ.** См. Ис. XIII. 27. Изъ имени **Сюкоѡѡ** сдѣлалось въ послѣдствіи времени: *Скиѡполь*.

Вѡ мирѣ (על см. XXXIV. 21.) *пришелѡ* *ѡѡ городѡ Силехѡ*. То естъ: прибылъ благополучно, не пошревоженъ сонмищемъ Исава; или: здоровъ ошъ болѣзни полученной во время борьбы съ Богомъ; или вообще: здоровъ и невредимъ возвратился въ землю Ханаанскую шакъ, какъ просилъ Бога, ошходя изъ нея. Семдесять перевели: *пришелѡ ѡѡ Салимѡ, городѡ Сикимскій*. Но городъ, въ кошорый шеперь приходишь *Іаковъ*, вездѣ называешся *Сихемомѡ*, и нигдѣ *Салимомѡ*. См. Б. XXXV. 4. XXXVII. 12. Салимъ, упоминаемый у Іоанна, III. 23. лежалъ далеко ошъ Сихема.

За сто монетѡ. Слово קסית *Кесита* упошреблено, кромѣ сего, въ двухъ шолько мѣспахъ Св. книгъ: Ис. XXIV. 32. Іов XLII. 11. Въ шекспахъ Семидесяти, Халдейскомъ, Сирскомъ, Арабскомъ, Акилы, Симмаха, Θεοδοσιона и Вулгашы, ему соотвѣтствующи слова: *агнецѡ* или *агница*. Новѣйшіе прошивополагаюшъ сему: а) что во множествѣ мѣспъ Св. книгъ гдѣ безъ сомнѣнія говоринся оѡ *овцахѡ*, слово *кесита* никогда не упошребляешся; б) что Писатели Талмуда и всѣ почти толкователи Еврейскіе принимаюшъ оное за названіе мо-

нѣтъ; в) чшо во времена Іакова купля производилась уже не мѣною, а нѣкошорымъ родомъ, хотя несовершенно обработанной, монеты. Быш. XXIII. 16. XLII. 25. XLVII. 16. г) чшо даръ Іову отъ брашій по одной агницѣ былъ бы очень скудный и безъ мужскаго пола не полный; д) чшо на Сирскомъ *נָתַתִּי קֶסֶת* костро, и на Арабскомъ *مِثْرَ كَاسْتَارُونْ*, значащъ монетсика, и соотвѣщсшвующъ слову *кесита*, или же сіе можешъ произведено бышъ отъ Еврейскаго *מִשְׁרָא* истина.

И назвалъ его: Боеѣ крѣпкій Боеѣ Израилевѣ. То естѣ: Олшаръ посвященный Богу, всемошному, Богу содѣлавшему Іакова Израилемъ, и отъ Израиля покланяемому. См. подобное имя Исх. XVII. 15.

Разсмашривая нѣкошорыя приключенія Іакова въ Месопотаміи, Блаженный Августинъ *) замѣчаешъ, чшо С. Писаніе не входилобы въ шоль мѣлкія, по видимому, подробности, естѣли бы не заключалось въ нькъ нѣчто великое и шансшвенное, соотвѣщсшвенно общему правилу вѣры ош.

*) Contra Faust. L. XXII. c. 52. 56. Scriptura Sacra non utique desideria muliercularum nobis pro magno insinuare curaret, nisi aliquid in eis magnum quærere commoveret.

крытому Апостоломъ Павломъ, по которому всю Исторію Опцевъ Вешаго Завѣша соспавляють *образы*. 1 Кор. X. 6. 11.

Къ уразумѣнію таинства, заключающагося въ Исторіи путешествія Іаковлева пролагаетъ путь тотъ же Апостоль, когда шремъ спранствованіямъ Пашріарховъ, Авраама, Исаака и Іакова совокупно даетъ одно знаменованіе—спранствованія къ опечеству небесному. Евр. XI. 9—16.

Главная разность между спранствованіемъ Авраама и спранствованіемъ Іакова состоитъ въ томъ, что первое начинается отъ зѣмли Халдейской и Месопотаміи, а оканчивается въ землѣ обѣщанной; напрошивъ послѣднее начинается отъ земли обѣщанной, продолжается въ Месопотаміи, но также имѣетъ цѣлю обѣщанную землю. И такъ если спранствованіе Авраама знаменуетъ шествіе отъ состоянія природы къ состоянію благодати, отъ рода земнаго къ рожденію небесному, отъ плотскаго союза съ міромъ къ духовному общенію съ Богомъ: то спранствованію Іакова соотвѣшствуетъ хожденіе сына благодати между сынами природы, человека духовнаго и внутренняго въ области міра и шлости, куда онъ по необходимости долженъ исходить, не теряя впрочемъ изъ виду опечества небеснаго.

Іаковъ, угрожаемый Исавомъ, уединенъ и нищъ исходишъ изъ земли обѣшванной, дабы внѣ ея неушомимымъ трудомъ пріобрѣшашъ и плоды обѣшванія и безопасность отъ раздраженнаго брата: подобно сему обновляемый во Хрістѣ человекъ, во внутренности боримый человекомъ вѣшнимъ, желающимъ удержашъ свое первенство, да исходишъ во вѣшнюю жизнь трудническую; преданіемъ своея плоти постоянному подвигу онъ приведетъ себя въ безопасность отъ спрасшей и похотей воющихъ на душу и угрожающихъ ей духовною смертію, и терпѣніемъ спяжешъ сокровище упованія.

Іаковъ исходишъ изъ земли обѣшванія въ вѣшное ошечѣство предковъ своихъ для преходящаго подвига, но не возвращаешся въ оное для пребыванія: такъ искренно единожды опрѣшившійся отъ міра, исходишъ въ него своею дѣяшельностію, но не возвращаешся приспращіемъ.

Сонъ Іакова въ Веѣилѣ, по изъясненію Григорія Великаго, Moral. L. V. с. 22. есть образъ даруемаго Богомъ мира, въ кошоромъ уша, упразднясь отъ смяшенія спрасшей, почиешъ шакъ, что можешъ сказать съною невѣсною: „я сплю, а сердце мое *идитъ*, Пѣс. V. 2. Я сплю внѣ, и все земное меня окружающее вѣняю за призракъ и мечшу; но бодрствую внутрь, и берегусь,

чтобы не воздремать предъ лицомъ Божиимъ.“ Положить камень въ возглавіе, продолжается шомъ же Учитель, значить утвердишься во Христѣ. Между шѣмъ, какъ полагающіе главу на земли блуждаютъ въ шемныхъ и суешныхъ мечпаніяхъ, ушвержденный во Христѣ *полагаетъ*, какъ говоритъ Пророкъ, *въ сердце своемъ восхожденія*, Пс. LXXXIII. 6. или шепени добродѣтелей, по которымъ его помыслы и чувствованія непрестанно восходятъ въ любви Божественной, и непрестанно нисходятъ въ смиреніи.

Іаковъ вспрѣтился съ Рахилью на шомъ же мѣстѣ, гдѣ прежде рабъ Авраамовъ съ Ревеккою: но Ревекка подала рабу воду, а Рахиль получила ее отъ Іакова. Разношъ сія сошвѣщшуетъ шому, что Ревекка и Іаковъ имѣли въ себѣ *даръ Божій, воду живую*, Іоа. IV. 10. ибо имѣли въ себѣ Христа, долженшвовавшаго родиться отъ нихъ; и пошому могли опверзашъ источникъ благодати и другимъ жаждущимъ правды и спасенія.

Въ Лін, болѣзненной очами, спраждущей среди самыхъ благословеній супружества, коея самое имя означаетъ шрудъ или *у-тружденіе, тѣлесное или душевное*, предшавлены шрудности духовной жизни, или словомъ, крешъ: въ Рахили доброзрачной и

возлюбленной изображены сладости внутреннего состоянія, какъ то, теплая молитва, созерцаніе, восхищенія, видѣнія. И сіе можно разсматривать часнію въ самыхъ лицахъ Лии и Рахили, часнію въ отношеніи ихъ къ Іакову.

Обрученіе и супружество иногда изображаетъ союзъ духовнаго человека съ духовными качествами, на пр. съ премудросцію, Приш. VII. 4. Прем. VIII. 2. Посему Лія и Рахиль въ супружествѣ Іакова изображаютъ собою крестъ и услажденія духовныя, поколику онѣ совокупно или чредою посѣщаютъ человека духовнаго въ мірѣ, и съ нимъ сочешаваются въ сердцѣ и любви его.

Іаковъ предпочищаетъ Лии Рахиль; и за нее соглашается быть рабомъ въ домѣ Лавана: такъ человекъ еще не искусившійся предпочищаетъ Кресту сладости духовныя, и тогда шокмо находишь легкими подвиги и самоуничиженіе, когда имѣешь въ виду сію награду. Но Лія есть старшая сестра Рахили: и Крестъ въ духовномъ возрастѣ выше услажденій созерцанія.

Видѣно Рахили пристрастно вождельной, Іаковъ получаетъ Лію: такъ благодатное Провидѣніе подвергаетъ искушаемаго человека горестной, но спасительной нечаянности. Когда онъ чрезмѣрно прильпается ко внутреннимъ услажденіямъ, ища

въ нихъ не Бога, но себя: онѣ взямлюшся непримѣшно, и Крестъ являешся на ихъ мѣстѣ.

Іаковъ думалъ, что сочешался съ Рахилью: но *настало утро, и оказалось, что это Лія*. Такъ въ день озаренія ума, по большой части, любяшъ Рахиль,—ищущъ духовныхъ утѣшеній: въ нощи преданной Богу вѣры не опровергають Креста, успокоивающся съ нимъ, и даже не узнають его.

Лія не красна, но многодачна: Рахиль доброзрачна, но неплодна. Крестъ горекъ, но питаетъ душу, и обогащаетъ ее плодами духовными: услажденіе приходишъ, и преходишъ, оставляя шокмо чувствованіе лишенія.

Чтобъ имѣть плодъ, Рахиль прибѣгаетъ къ помощи рабыни. Такъ душа безплодная въ услажденіяхъ созерцанія обращается ко внѣшнимъ служебнымъ дѣламъ любви, чтобы наполнишъ свое чувствованіе лишенія.

Но наконецъ и Рахиль раждаетъ Іосифа. И нѣжныя души въ концѣ своего печенія приносятъ плодъ во святыню: сладостный, но не столь обильный, какъ тѣ, копорыя болѣе ведутся Крестнымъ пушемъ.

Впрочемъ Рахиль не прежде плодоносна, какъ почувствовавъ нужду въ Ліи, примирилась съ нею, и пожертвовавъ ей своимъ преимуществомъ. Такъ и созерцательная

жизнь приносишь плодъ не иначе, какъ познавъ цѣну Креста, и вступивъ съ нимъ въ союзъ въ гошовности пожертвовать ему своими сладостями.

Чѣмъ болѣе Іаковъ служишь Лавану, тѣмъ болѣе спраждешъ ошъ его корыстолюбія и зависти. Такъ и человѣкъ Божій благодѣшельствующій міру.

Десяшь крашъ Лаванъ измѣняешь и похищаешь награду Іакова: но столько же крашъ Богъ Самъ воздаешь ему. Такъ видимыя потери въ мірѣ невидимо возвращающія въ Богъ, естли Ему единому, какъ Іаковъ, поручаемъ мы правду нашу.

Но единое рѣшишельное средство безопасности Іакова ошъ Лавана естъ бѣгство. Такъ и ошъ міра.

Однако Іаковъ не прежде совсѣмъ оставляешь Лавана, какъ по внушенію ошъ Бога. Такъ и шѣ, кошорые не сушь ошъ міра, сушь въ мірѣ, доколѣ не узряшь мановенія Божія, повелѣвающаго совершенно разшоргнушь всѣ узы его.

Рахиль и Лія послѣдуютъ Іакову въ бѣгствѣ ошъ Лавана и возвращеніи въ спрану обѣщованія. Такъ и дѣйствуя въ мірѣ, и удаляясь ошъ него, и исходя во внѣшнее, и возвращаясь во внутреннее, человѣкъ всегда имѣешь близъ себя и скорби Креста и сладости Созерцанія; или еще ближе во

время бѣгства и удаленія. Ибо должно опасаться, чтобы Лаванъ не разлучилъ Іакова и отъ Ліи и отъ Рахили: то есть, міръ препятствуетъ и плодамъ Креста и утѣшеніямъ Созерцанія.

Лаванъ преслѣдуетъ Іакова, и раздражается на него за похищеніе своихъ идоловъ. Такъ и міръ гонитъ своихъ бѣглецовъ за похищеніе своихъ идоловъ, — за богошворимыя въ немъ страсти, копорыя оныя низлагають и попирають.

Іаковъ обезоруживаетъ Лавана тѣмъ, что сей не обрѣтаетъ у него своихъ идоловъ. Такъ бѣгущій отъ міра безопасенъ отъ козней его своимъ безстрастіемъ.

Просясь съ Лаваномъ, Іаковъ видитъ Ангеловъ. Оставившій міръ всшупаетъ въ союзъ съ міромъ вышнимъ.

Приближаясь къ отечеству, Іаковъ спрашнлся, какъ опаснѣйшаго врага, своего брата: но своею оспорожностію, молишвою, пожертвованіями, смиреніемъ, и прозорливымъ отъ общенія его уклоненіемъ, безъ брани остаётся его побѣдителемъ. Такими же оружіями, особенно крѣпкою, до изнеможенія плоти, молишвою духа, внутренно возмощаетъ человекъ новый надъ вѣхнимъ, и непоколебимо утверждаетъ себя въ благодати и обѣщаніи,

НЕЩАСТІЕ ДИНЫ И ОТ- МЩЕНІЕ.

Б. XXXIV.

1. Нѣкогда Дина, доть Ліи, которую она родила Іакову, вышла посмотрѣть дотерей земли той. 2. Увидѣлъ ее Сихемъ, сынъ Эммора, Хиввея, князя земли той, и, взявъ ее, былъ съ нею, и сдѣлалъ ей насиліе. 3. И прилѣпилась душа его къ Динѣ дотери Іаковлевоу, и онъ полюбилъ отроковицу, и говорилъ по сердцу отроковицы. 4. И просилъ Сихемъ Эммора, отца своего, говоря: возми лиѣ эту дѣвицу въ жену. 5. Между тѣмъ Іаковъ услышалъ, что онъ осквернилъ Дину, доть его; но какъ сыновья его были со скотомъ его въ полѣ; то Іаковъ молчалъ, пока не пришли

они. 6. И пришелъ Эмморъ, отецъ Сихемовъ къ Иакову, говорить съ нимъ. 7. Сынвья же Иаковлевы, услышавъ, пришли съ поля; и они оеортились, и сильно воспылали гнѣвомъ, потому что онъ безумно поступилъ противъ Израиля, бывъ съ дочерью Иакова, и не дѣлаютъ такъ. 8. Эмморъ наталъ говорить имъ, и сказалъ: Сихемъ, сынъ мой, прилѣпился душею къ дочери вашей; дайте ее въ жену ему. 9. Породнитесь съ нами; отдавайте за насъ дочерей вашихъ, и нашихъ дочерей берите за себя. 10. Съ нами и живите; земля будетъ вамъ открыта; селитесь на ней, переходите съ мѣста на мѣсто, приобрѣтайте ее во владѣніе. 11. Сихемъ также сказалъ отцу ея и братьямъ ея: да обрѣту благоволеніе въ очахъ вашихъ; и я дамъ, того ни потребуете отъ меня. 12. Назнайте самое большое вѣно и дары, я дамъ, что положите на меня: только дайте мнѣ дѣвицу въ жену. 13. Тогда сынвья Иакова отвѣтали Сихему и Эммору отцу его съ хитростію, и сдѣлали на нихъ умыселъ, за то, что осквернили Дину, сестру ихъ; 14. и сказали имъ: не можемъ того сдѣлать, что бы выдать сестру нашу за теловѣка, который не обрѣзанъ; ибо это у насъ безтестно. 15. Впротемъ мы согласимся съ вами на семъ условіи, есть-

ли вы сдѣлаетесь подобными намъ въ
 толѣ, чтобы и у васъ весь мужескій полъ
 былъ обрѣзанъ. 16. Тогда будемъ отда-
 вать за васъ дочерей нашихъ, и брать за
 себя вашихъ дочерей, и будемъ жить съ
 вами, и составимъ одинъ народъ. 17. А
 если не послушаетесь насъ въ толѣ,
 то бы обрѣзаться; то мы возмемъ се-
 стру свою, и удалимся. 18. Эмморъ до-
 воленъ былъ словами ихъ, и Сихемъ, сынъ
 его, былъ доволенъ. 19. Юноша не отла-
 галъ исполненія сего дѣла; потому что
 любилъ дочь Іаковлеву. Притомъ же онъ
 болѣе всѣхъ уважалъ былъ въ дому отца
 своего. 20. И такъ Эмморъ и сынъ его
 Сихемъ пришли къ воротамъ города сво-
 его, и начали говорить жителямъ города
 своего, и сказали: 21. сии люди миролю-
 бно расположены къ намъ; пусть они жи-
 вутъ на этой землѣ, и производятъ на
 ней промыслы; земля же, видите, простран-
 на во всѣ стороны передъ нами. Ста-
 немъ брать дочерей ихъ себѣ въ жены, и
 нашихъ дочерей выдавать за нихъ. 22.
 Только сии люди соглашаются жить съ
 нами и быть однимъ народомъ на толѣ
 условіи, то бы и у насъ обрѣзанъ былъ
 весь мужескій полъ, какъ они обрѣзаны.
 23. Не намъ ли достанутся стада ихъ,
 и имѣніе ихъ, и весь скотъ ихъ? Только

согласимся съ ними, что бы они жили у насъ. 24. И послушались Эммора и сына его Сихема всѣ выходящіе изъ воротъ города его; и всякой выходящій изъ воротъ города его, мужескаго пола, былъ обрѣзанъ. 25. Но на третій день, когда они были въ болѣзни, два сына Иаковлевы Симеонъ и Левій, братья Дины, взяли каждый свой мечъ, напали негаянно на городъ, и перебили весь мужескій полъ; 26. и самого Эммора и Сихема сына его убили остриемъ меча; и, взявъ Дину изъ дома Сихемова, вышли. 27. Сыновья Иакова пришли на убитыхъ, и разграбили городъ, за то что осквернили сестру ихъ. 28. Они взяли мѣлкій и крупный скотъ ихъ, и оловъ ихъ, и что ни было въ городѣ, и что ни было въ полѣ, 29. и все богатство ихъ; и всѣхъ дѣтей ихъ и женъ ихъ взяли въ плѣнъ, и ограбили, также и все, что было въ домахъ. 30. Тутъ Иаковъ сказалъ Симеону и Левію: вы разстроили меня, сдѣлавъ меня ненавистнымъ между жителями этой земли, между Хананеями и Ферезеями. Со мною малое число людей; соберутся противъ меня, поразятъ меня, и истребленъ буду я и доль мой. 31. Но они сказали: не ужели оставишь было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею?

Приключеніе Дины въ Сихемъ и опмщеніе за нее, кошорое совершили Симеонъ и Левій, суть шакія произшествія, кошорыхъ, можешъ бышь, нѣкошорые желалибы совсѣмъ не видѣшь въ Священной Исторіи. Но Духъ Божій, управлявшій ея Писателемъ, не судилъ сихъ повѣствованій недостойными себя.

Въ связи Исторіи онѣ служатъ необходимымъ объясненіемъ, шoliko важнаго въ ней, послѣдняго пророчества Іаковлева, въ кошоромъ заключается судьба всего избраннаго племени. См. XLIX. 5, 6, 7.

Онѣ научають насъ шерпѣнію въ самыхъ тяжкихъ внѣшнихъ искушеніяхъ и бѣдствіяхъ, опъ кошорыхъ и живущіе подъ особеннымъ покровомъ Провидѣнія, какъ Іаковъ, не безопасны.

И говорилъ по сердцу отроковицы. Должно думать, что ушѣшалъ обѣщаніемъ правильнаго супружества.

Іаковъ молгалъ, пока не пришли они. Шарець не могъ ничего предприняшь одинъ; и, кажешся, обычай времени возлагалъ на братьевъ попеченіе о сестрахъ.

Переходите съ мѣста на мѣсто. Сіо нужно было для обширнаго скошоводства,

Сдѣлали на нихъ умыселъ. Сіе значеніе слова נִסְּוּ, единственнo прилчно въ семъ

мѣстѣ, подтверждается примѣромъ 2 Пар. XXII. 10.

Земля же, видите, пространна во всѣ стороны. Съ Еврейскаго буквально: *пространна обѣими руками.* См. Пс. CIII. 25.

И послушались Эммора и пр. Столь скорое принятіе иноплеменнаго обычая, дабы не казалось невѣроятнымъ, нужно взявъ въ разсмотрѣніе малолѣдство Сихемлянъ, ихъ приверженность къ своему князю, и представлявшуюся имъ надежду силы и богатства.

На третій день. Абен-Езра замѣчаетъ, что болѣзнь обрѣзанія обыкновенно сильнѣйшимъ образомъ чувствуется на третій день.

Два сына Іаковлевы Симеонъ и Левій, и пр. Два сына Іакова, преимущественно предъ прочими, входя въ дѣла Дины, какъ единоушробные и ошчаси, какъ старшіе: но симъ не исключается помощь рабовъ необходимая въ ихъ предпріятіи.

Не ужели оставишь было, тобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею? Не смотря на сіе оправданіе Іаковъ спрожайшимъ образомъ осудилъ поступокъ Симеона и Левія, въ послѣднія минушы своей жизни.

Для полнаго о семъ сужденія должно посшавишь оскорбителей прошиву мщи-

пелей, и разсмотрѣвъ какъ вины, такъ извиненія.

Прескупленіе Сихема сугубо тяжко, какъ по существу своему, такъ еще и по тому, что, будучи оскорбленіемъ сосѣдственнаго независимаго народа, подвергало Сихемлянъ опасности войны.

Дина, невинная въ прескупленіи Сихема, наказана онымъ за любопытство и легкомысліе.

Эмморъ и Сихемляне, которые вмѣстѣ этого, чтобы тщательнѣе сохраняли святыню гостепріимства, думали воспользоваться его нарушеніемъ для умноженія своего богатства, и на прескупленіи основали союзъ двухъ народовъ, недостойны были сего союза.

Симеонъ и Левій, праведно раздраженные за прескупленіе, имѣли на своей сторонѣ право войны противъ Сихемлянъ; но не приняли во уваженіе слѣдующихъ обстоятельствъ:

1) что великодушіе и человеколюбіе требовало удержаться кровопролитія, когда покорность виновныхъ, дары и бракъ довольно могли загладить безчестіе нанесенное Динѣ.

2) что они суть возмутили, если бы употребили право войны безъ воли главы племени.

3) что нарушение данного слова не можешь входишь въ дѣйствія правосудія.

4) что, употребивъ священный обрядъ обрѣзанія орудіемъ убійства, они дѣлають оскорбленіе завѣщанію Божію.

5) что въ опустошеніи цѣлаго города смѣшивались съ виновными невинные.

Изъ сего замѣшательства человѣческихъ дѣлъ Промыслъ, Коего дѣла никогда не приводящся въ замѣшательство, извлекъ то послѣдствіе, что всѣ виновные наказаны, а избранное племя сохранено отъ смѣшенія съ язычниками.

БОГОСЛУЖЕНИЕ И БОГО- ЯВЛЕНИЕ ВЪ ВЕФІЛѢ.

Б. XXXV. 1—15.

1. Тогда Богъ сказалъ Іакову: *встань* поди въ Вефилъ, и живи тамъ; и поставь тамъ жертвенникъ Богу, явившемуся тебѣ, когда ты бѣжалъ отъ лица Исава брата твоего. 2. По селу Іаковъ сказалъ дому своему и всѣмъ бывшимъ съ нимъ: *бросьте боговъ тужихъ, находящихся у васъ, и очиститесь, и перелѣните одежды ваши*, 3. и вставъ поидеи въ Вефилъ; тамъ поставлю я жертвенникъ Богу, Который услышалъ меня въ день скорби моеи, и былъ со мною въ пути, въ который я ходилъ. 4. И отдали Іакову всѣхъ боговъ тужихъ, бывшихъ въ рукахъ ихъ; и серги, бывшія въ ушахъ у нихъ; и закопалъ ихъ Іаковъ подъ теревинною, который близъ Сихема. [И оставилъ ихъ безвѣстными

даже до нынѣшняго дня.] 5. Потомѣ они
отправились. И былѣ страхъ Божій на
окрестныхѣ городахѣ, и не преслѣдовали
сыновѣ Іаковлевыхѣ. 6. Такимѣ образомѣ
Іаковѣ пришелѣ въ Лузу, и нате Вевиля, въ
земль Ханаанской, сали, и все люди быв-
шіе съ нимѣ; 7. и создалѣ тамѣ жертвен-
никѣ, и назвалѣ сіе мѣсто: Эл-Вевиля; ибо
тѣмѣ явился ему Богѣ, когда онѣ бѣжалѣ
отѣ лица брата своего. 8. Въ сіе время
умерла Девора, кормилица Ревеккина, и
погребена ниже Вевиля подѣ дубомѣ, ко-
торый и назвалѣ Іаковѣ Дубомѣ плача.
9. Потомѣ опять явился Богѣ Іакову по
возвращеніи его изѣ Падан-Арама; и бла-
гословилѣ его. 10. И сказалѣ ему Богѣ:
ты называешься Іаковомѣ. Отнынѣ ты не
будешь называться Іаковомѣ, но будетѣ
имя тебѣ: Израиль. Такимѣ образомѣ на-
рекѣ ему имя: Израиль. 11. Притомѣ
Богѣ сказалѣ ему: Я Богѣ всемогущій.
Расти и умножайся. Народѣ и сонмѣ на-
родовѣ произойдетѣ отѣ тебѣ, и цари вы-
дутѣ изѣ гресѣ твоихѣ. 12. Землю, ко-
торую Я далѣ Аврааму, и Исааку, Я дамѣ
тебѣ, и потомству твоему по тебѣ дамѣ
землю сію. 13. И возшелѣ отѣ него Богѣ,
отѣ мѣста, на которомѣ говорилѣ ему.
14. И поставилѣ Іаковѣ столпѣ на мѣстѣ,
на которомѣ говорилѣ ему Богѣ.

каменный; и возмилъ на него возліаніе, и
лилъ на него елей. 15. И нарекъ Іаковъ
имя мѣсту, на который Богъ говорилъ
ому: Веѡиль.

Послѣдованіе сего сказанія за предше-
щимъ въ порядкѣ предмешовъ и времени
открывается изъ стиха 5.

Встань, поди въ Веѡиль. По сличенію
предъидущихъ и послѣдующихъ произше-
ствій, три были причины, по которымъ
Іаковъ воззванъ къ сему путешествію: 1)
огорченіе и опасность, въ которыхъ онъ
былъ по кровопролитіи Сихемскомъ; 2) ис-
полненіе обѣща, даннаго Богу при опше-
ствіи въ Месопотамію; и 3) возобновленіе
обѣщанія Божія, въ награду за выдержан-
ныя искушенія и въ укрѣпленіе прошиву
новыхъ.

Поставь тамъ жертвенникъ Богу. Въ
первый разъ, естли изключишь жершво-
приношеніе Исаака, Богъ является въ С.
Исторіи шребующимъ жершвенника. Не по-
тому ли шребуешь, что Іаковъ, обѣщавъ
десятину, ожидалъ какого-либо внушенія
или насшавленія о шомъ, какъ исполнишь
сей обѣщъ?

Боговъ тужихъ. Разумѣюшся здѣсь во
первыхъ идолы похищенныя у Лавана Ра-
хилью, Б. XXXI. 19. во шпорыхъ, — шакъ
какъ рѣчь Іакова обращена ко всему дому

его и всѣли бывшии съ нимъ,—идолы рабовъ приобрѣщенныхъ въ Месопотаміи. Иные полководцы прибавляють еще идолы, взятые въ Сихемъ.

Примѣръ Іакова можешь служить къ очищенію понятія прославляемой въ новѣйшія времена *терпимости* вѣры. Правда, что *любовь долготерпитъ, не раздражается*, 1 Кор. XIII. 4. Но она не исключаетъ и *снѣдающей ревности по долѣ Божіей*, Іоа. II. 17. Терпимостъ ложныхъ Богослуженій не должна бытъ соединена съ оскорбленіемъ и вредомъ истиннаго. Слова Христовы: *всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ тѣловѣками, исповѣдаю ѿ Я предъ Отцемъ моимъ, сущимъ на небесахъ*, Матт. X. 32. относящся не къ мученикамъ только вѣры, но и къ ея покровителямъ.

И очиститесь. Еврейское слово *קָדַשׁ* означаетъ очищеніе въ особенноти водою. См. Чис. XXXI. 23, 24.

Нѣкоторые полководцы спрашиваютъ: не отъ язычниковъ ли Евреи заимствовали обряды внѣшней чистоты въ Богослуженіи?—Ихъ можно спросить взаимно: не отъ язычниковъ ли также Евреи заимствовали дѣйствія внѣшней чистоты въ домашней жизни?—

Догадка (Grot. in Mat. C. III.), что употребленіе въ Богослуженіи омовенія, оср:

бенно усташавлено въ память пошопѣ, какъ очистишельнаго дѣйсствія всемірнаго, имѣешъ въ себѣ нѣчто сообразное съ духомъ священной древности.

Серги. Здѣсь должно разумѣть не простое украшеніе употребляемое женскимъ поломъ, но такое, которое служило нѣко-торымъ родомъ тализмана *), и которое Б. Августинъ называетъ *idolorum philactegia*, хранилищами идоловъ.

Подѣ теревинѣоли. Терпеншинное дерево, по долговѣчности, способно для примѣны мѣстъ. Мѣсто сіе послѣ уважаемо было Израильянами. Ис. XXIV. 26. Суд. IX. 6.

И оставилъ ихъ безвѣстными даже до нынѣшняго дня. Сихъ словъ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ текствѣ.

Страхъ Божій. Не страхъ благоговѣнія и покоренія воздаваемый вѣдомому Богу, но страхъ насланный отъ Бога. См. Исх. XXIII. 27. Іаковъ за кровопролитіе Сихемское могъ опасаться общаго противъ себя возстанія племенъ Хананейскихъ: Промыслъ хранившій Іакова содѣлалъ то, что чув-

*) Aug. Ep. CCXLV. Execranda autem superstitio ligaturatum, in quibus etiam in aures virorum in summis ex una parte auriculis suspensæ deputantur, non ad placendum hominibus, sed ad serviendum dæmonibus adhibetur.

ешвованіе негодованія на него побѣждено въ нихъ было мнѣніемъ о его правошѣ и силѣ. См. 1 Цар. XIV. 15.

Эл-Веѡиль. Значишъ: *Богѣ Веѡиля.* Такъ назваль себя прежде самъ Богъ, являсь Іакову, XXXI. 13. Кажется, сіе новое имя не должно бытъ смѣшиваемо съ прежнимъ именемъ *Веѡиля.* Однимъ означено неопредѣленно мѣсто Богоявленія, другимъ олшарь на мѣстѣ Богоявленія.

Умерла Девора. Изъ дома ли Исаака пришла она къ Іакову, или послѣдовала за нимъ изъ дома Лавана, — разысканіе щещное.

Подѣ дуболѣ. Гробы подѣ лѣсомъ, кажется, были избранные гробы: преимущество ихъ состоявляли тишина мѣста, безопасность отъ непосшоянства пошомковъ, и ешественный памятникъ. 1 Пар. X. 12.

Дуболѣ плата. Имя сіе доказываетъ, что Іаковъ по уваженію къ родительницѣ своей, или лично къ Деворѣ, или по обычаю *), погребеніе сдѣлалъ великолѣпное.

Извѣсшность сего имени во времена Моисея, можешъ бытъ, причиною шого, что онъ написалъ о смерти Деворы.

Потолѣ опять явился Богѣ, и пр. Сіе

*) Августинъ contra Iovin. между непріятностями жизни супружеской полагаетъ и сію: honoranda nutrix ejus (uxoris) et gerula.

откровение напрасно полагаютъ нѣкоторыя прежде обитанія Іакова при Сихемѣ. Слова: *опять, и, по возвращеніи*, ошлнчаютъ шокмо оное отъ перваго откровенія въ Веѣиль, почши сходнаго со вторымъ по содержанию. Время сего послѣдняго само собою видно изъ порядка повѣствованія Моисеева.

Имя твое, и пр. Богъ повторяетъ переименованіе Іакова, можешь бытъ, пошому, что сей по смиренію доселѣ не упошреблялъ и не открывалъ новаго своего имени.

Народъ и сонмъ народовъ. То есть: народъ Еврейскій раздѣленный на многія колѣна.

Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я далъ тебѣ. Сіе есть новое объясненіе обѣщанія: ибо Исавъ съ своимъ попомствомъ изъ него уже исключается.

И возлюбъ на него возліаніе. Во времена закона для сего упошреблялось вино, (Чис. XV. 5.) знаменіе радости духовной.

Веѣиль. Повтореніе наименованія мѣста соотвѣтствуетъ повторенію откровенія.

Въ обрядовомъ Богослуженіи Іакова нѣкоторыя представляють себѣ образъ служенія Богу духомъ. Идолы страшей дол-

жны были отвержены и погребены навсегда; пожеланія вѣшняго чловѣка ошлжены, какъ нечистая одежда; и духъ сокрушенный принесенъ въ жертву Богу. Тогда Онъ самъ явится благословишь раба Своего; и содѣлаешь его способнымъ служишь Себѣ въ непоколебимой твердоси вѣры, въ помазаніи мира и радости духовной.

НѢКОТОРЫЕ ПРОИЗШЕСТ- ВІЯ СЕМЕЙСТВЕННЫЯ И РОДЪ ІАКОВА.

Б. XXXV. 16—29.

16. Потомѣ отправились изъ Веѡила. И
когда оставалась хавраѡа пути до Еф-
раѡы; Рахиль родила, и мѣвѣ тяжелые ро-
ды. 17. Когда же она страдала въ ро-
дахъ своихъ: повивальная баба сказала
ей: не бойся; ибо это еще у тебѡ сынѣ.
18. Тогда она, испуская духъ (ибо умира-
ла) нарекла ему имя: Бен-они. Но отецѣ
его назвалъ его Веніаминамѣ. 19. Такимѣ
образомъ Рахиль умерла, и погребена на
дорогѣ къ Ефраѡѣ, которая есть Виѡлеемѣ.
20. Іаковѣ поставилъ надъ еробомъ еѡ па-
мятникѣ. Это естѣ извѣстный до сего
дня памятникѣ вроба Рахилина. 21. По-

тоиѣ Иаковѣ пошелѣ далѣе, и поставилѣ шатерѣ свой за башнею Едерѣ. 22. Во время пребыванія Израиля въ сей странѣ случилось, что Рувимѣ пошелѣ, и спалѣ съ Валлою, наложницею отца своего. Израиль услышалѣ о тоиѣ, [и принялѣ то съ огорченіемѣ]. Сыновѣ же у Иакова было двенадцать. 23. Сыновья Лии: первенецѣ Иаковлевѣ Рувимѣ, по немѣ Симеонѣ, Левій, Иуда, Иссахарѣ и Завулонѣ. 24. Сыновья Рахили: Иосифѣ и Веніаминѣ. 25. Сыновья Валлы, служанки Рахилиной: Данѣ и Нефталимѣ. 26. Сыновья Зелфы, служанки Лииной: Гадѣ и Асирѣ. Сии суть сыновья Иакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. 27. И пришелѣ Иаковѣ къ Исааку, отцу своему, въ Мамре, въ Киріаѣ-Арбѣ; инаге Хевронѣ, гдѣ пришельствовали Авраамѣ и Исаакѣ. 28. И было дней жизни Исааковой сто восемьдесятъ лѣтъ. 29. Тогда Исаакѣ испустилѣ духѣ, и умерѣ, и присоединился къ народу своему, будучи старѣ и насыщенѣ жизнію; и погребли его сыновья его Исавѣ и Иаковѣ.

Хавраа. חַבְרָא имя мѣры разстоянія неизвѣстной, см. Б. XLVIII. 7. 4 Цар. V. 19. Есшли въ первомъ изъ сихъ мѣсцѣ у Семидесяши Толковниковъ κατὰ τὸν ὑποῤεσμένον есть объясненіе слова хавраа; шо можно догадывашься, не есшь ли эшо извѣстная

въ Аравіи мѣра: конскій бѣгъ, кошорая близ-
ко подходитъ къ Французкой милѣ.

Бен-они значишь: сынъ скорби моей.

Веніаминъ значишь: или, сынъ десницы, то есть, крѣпости, или, сынъ полудня, то есть, рожденный въ спранѣ полуденной; или, сынъ дней, то есть, сшарости. Б. XLIV. 20.

Едеръ. Имя сіе значишь стадо.

Башня стада есть башня, съ высоты которой смопрятъ за стадомъ пасущимся въ окрестности. Мѣсто сего имени находилось близъ Іерусалима. Мих. IV. 8. Но, по Іонаѳану, другое было близъ Виѳлеема.

Рувимъ пошелъ, и пр. Сіе повѣствуется въ предвареніе того, что Іаковъ лишилъ Рувима преимущественнаго благословенія долженствовавшаго принадлежать первенцу. Б. XLIX. 3, 4.

И принялъ то съ огорченіемъ. Слова перевода Седмидесящи, кошорыхъ нѣшь въ Еврейскомъ и Самаританскомъ шексахъ. Но и Мазорешы признають Еврейскій шексъ въ семь мѣсѣ неполнымъ.

Сыновъ же у Іакова было двенадцать. Совокупное изчисленіе сыновъ Іакова есть родъ заключенія къ повѣствованію о его приключеніяхъ, кошораго историческая цѣль

1861

полномѣ повѣствованій о Исаакѣ и Іаковѣ:
дабы въ остальной части книги дать глав-
ное мѣсто и возможную непрерывность ис-
торіи Іосифа.

РОДОСЛОВІЕ ИСАВА.

Б. XXXVI.

Какъ въ откровеніи низпосланномъ отъ Бога Ревеккѣ, и въ благословеніи данномъ отъ Исаака Якову предсказана между прочимъ судьба Исава, Б. XXV. 23. XXVII. 29, 40. то, дабы облегчить наблюденіе за событіемъ сего предсказанія, Моисей къ Исторіи Якова прибавляетъ краткое сказаніе о потомствѣ Исава, показывая его племена родоначальниковъ, правишелей, и мѣсто пребыванія.

Сказаніе можетъ быть раздѣлено на три части:

- 1) Изчисленіе сыновъ Исава и начальниковъ колѣнъ въ его потомствѣ, 1 — 19.
- 2) Родословіе Сеира, жившаго въ землѣ Идумейской прежде Исава, присовокупленное для показанія различія и взаимныхъ от-

ношеній родовъ опчяспїи смѣшанныхъ мѣ-
сшопребываніемъ и родсшвомъ, 20—30.

3) Изчисленіе царей и еще нѣсколькихъ
сшарѣйшинъ Идумейскихъ, о кошоромъ со-
мнѣвающимся, Моисеемъ ли оно писано, или
внесено въ его книгу кѣмъ-либо другимъ во-
шедшимъ въ его намѣреніе, 31—43.

1) ДѢТИ И ПЛЕМЕНА ОТЪ ИСАВА.

XXXVI. 1. Вотъ родъ Исава, инаге Эдо-
ма. 2. Исавъ взялъ женъ изъ дотерей Ха-
нанейскихъ, Аду, дотъ Элона Хеттея, Ао-
ливаму, дотъ Аны, дотъ Цивеона Хиввея,
3. и Васемау, дотъ Измаила, сестру Не-
ваіова. 4. Ада родила Исаву Элифаза.
Васемава родила Реуэла. 5. Аоливама ро-
дила Іеуша, Іалама и Кораха. Сїи суть
сыновья Исава родившіеся ему въ землѣ
Ханаанской. 6. И взялъ Исавъ женъ сво-
ихъ, и сыновъ своихъ, и дотерей своихъ, и
всѣхъ людей дома своего, и стада свои, и
весь крупный скотъ свой, и все имѣніе свое,
которое онъ пріобрѣлъ въ землѣ Ханаан-
ской, и пошелъ въ другую землю отъ лица
Іакова брата своего. 7. Ибо имѣніе ихъ
было такъ велико, что они не могли жить
вмѣстѣ, и земля странствованія ихъ не
вмѣщала ихъ, по притинѣ стадъ ихъ. 8.

*лаиъ, старѣйшина Коразъ. Сіи старѣй-
шины Аоливалы, дотери Аны, жены Исава.
19. Вотъ сыны Исава, и вотъ старѣйши-
ны ихъ. Это Эдомъ.*

*И пошелъ въ другую землю отъ лица
Іакова брата своего. Сіе сказаніе о пресе-
леніи Исава можешъ показаться сомнитель-
нымъ пошому, что онъ еще прежде при-
шесшвіа Іаковлева въ землю Ханаанскую
жилъ уже въ Сеирѣ. Б. ХХХІІ. 3. Но не-
доумѣніе прекращаешся шѣмъ, что хошя
Исавъ, для спокойшвіа дома опеческаго, и
по выгодамъ скоповодства, рано вышелъ за
предѣлы земли Ханаанской, и избралъ Се-
иръ главнымъ мѣстомъ своего пребыванія,
однако сіе пребываніе онъ могъ почишашъ
случайнымъ шокмо и временнымъ дошолъ,
доколѣ живъ былъ Исаакъ: но по смерти
опца, ~~имѣшъ~~ съ окончательнымъ раздѣломъ
наслѣдіа, должншвовалъ между брашьями
послѣдовашъ и рѣшишельный разборъ мѣстъ
обишанія. Должно думашъ, что завѣщаніе
Исаака ушвердило Іакова на землѣ Хана-
анской: Исавъ же шолько не прошивобор-
швовалъ сему.*

*И поселился Исавъ на горѣ Сеирѣ. Сіе
соединено было съ изгнаніемъ прежнихъ
жишелей. Вшор. ІІ. 12. Исавъ уже начи-
наешъ жить метелъ своимъ. Б. ХХVІІ. 40.*

Оулина. Въ Еврейскомъ текстѣ первой

Аканѡ. 28. Сіи сыны Дишана: Уцѡ и Аранѡ. 29. Сіи суть старѣйшины Хорреевѡ: старѣйшина Лотанѡ, старѣйшина Шовалѡ, старѣйшина Цивеонѡ, старѣйшина Ана, 30. старѣйшина Дишонѡ, старѣйшина Эцерѡ, старѣйшина Дишанѡ. Вотѡ старѣйшины Хорреевѡ, по натальствамѡ племенѡ ихѡ въ землѡ Сеирѡ.

Вилна. Можешь бышь, ша самая, кошорая была наложницею Элифаза, 12.

*Теплыя воды. מְיֻחָּם נח. Въ переводахъ Седмидесяти, Акилы, Симмаха, Θεοδοσιονα, сіе слово Еврейское удержано безъ перевода. Іеронимъ, Trad. Hebr. по различнымъ своего времени мнѣніямъ, даетъ ему три значенія: а) *иски* или *илы*, б) *моря* или *озера*, и в) *теплыя воды*.*

Послѣднее значеніе приняли толковникъ Сирскій и Вулгата. Іеронимъ подшверждаетъ оное изъ Финикійскаго языка, Θεодорисъ, Quaest. in Gen. XCII. изъ Сирскаго, а между новѣйшими Михаэлисъ изъ Арабскаго, in Supplem. Знашнѣйшія въ сей спранѣ теплыя воды суть Каллирройскія, на восточной споронѣ мершваго моря.

Сіи сыны Аны: Дишонѡ. Не должно почипашъ поврежденіемъ шекста, что послѣ словъ: сіи сыны, находящся одно только имя сына. Сіе есть дѣйствіе проспошы

слога. Писатель, многократно писавъ: сѣны, написалъ такъ и здѣсь; и не позаботился, что послѣдующее не ошвѣчаетъ сему Грамматически.

3) ДИНАСТІИ ИДУМЕЙСКІЯ.

31. Сѣ суть цари царствовавшіе въ землѣ Эдомѣ, прежде царствованія царей и сыновъ Израилевыхъ. 32. Бела царствовалъ надъ Эдомомъ въ городѣ, которому имя: Динеава. 33. Бела умеръ, и царствовалъ по немъ Іовавъ, сынъ Зераха, изъ Боцры. 34. Умеръ Іовавъ, и царствовалъ по немъ Хюшамъ, изъ земли Теманитянъ. 35. Умеръ Хюшамъ, и царствовалъ по немъ Гадавъ, сынъ Бедадовъ, который поразилъ Мадіанитянъ на полѣ Моава: имя городу его Леиовъ. 36. Умеръ Гадавъ, и царствовалъ по немъ Самла изъ Масреки. 37. Умеръ Самла, и царствовалъ по немъ Шаулъ, изъ Реховова, что при рѣкѣ. 38. Умеръ Шаулъ, и царствовалъ по немъ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ. 39. Умеръ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ, и царствовалъ по немъ Гадаръ, [сынъ Варадовъ]; имя городу его Пау; имя женѣ его Метавесель, дочь Матреда, дочь Ме-Заеава. 40. Вотъ имена старѣйшинъ Исавовыхъ,

по племенахъ ихъ, по хвстахъ; коолящимъ имена ихъ: старѣйшина Тула, старѣйшина Алва, старѣйшина Іотавъ, 41. старѣйшина Аоливалла, старѣйшина Эла, старѣйшина Пинонъ, 42. старѣйшина Кенасъ, старѣйшина Теланъ, старѣйшина Мивцаръ, 43. старѣйшина Маздизъ, старѣйшина Ирамъ. Вотъ старѣйшины Идумейскіе, по ихъ поселеніямъ, въ землѣ обладанія ихъ. Вотъ Исавъ, отецъ Идумеевъ.

Нѣкоторые утверждаютъ, что сей списокъ правителей Идумейскихъ не могъ быть написанъ въ сей книгѣ рукою Моисея. Мнѣніе сіе основывается на двухъ причинахъ.

а) Моисей не могъ говорить о царяхъ у сыновъ Израилевыхъ, которые начались чрезъ нѣсколько столѣтій послѣ него.

б) Не вѣроятно, чтобы народъ Идумейскій, который своимъ происхожденіемъ современенъ Израильскому, до временъ Моисея успѣлъ, перешедши отъ сословія Патриархальнаго къ правленію Старѣйшихъ, и отъ сего къ единовластительству, имѣть уже восемь Царей, и потомъ (См. 1 Пар. І. 51.) опять нѣсколько старѣйшинъ.

Но первая причина, по разсужденію другихъ, ослабляется тѣмъ, что Моисей могъ говорить о будущихъ царяхъ у сыновъ Израилевыхъ по предварительному вѣденію изъ откровенія даннаго Израилю, Б. XXXV. 11. и

по сему отношенію слова его могутъ имѣть слѣдующій смыслъ: „сіи суть цари Идумейскіе, копорые начались и продолжались уже нѣсколько времени, прежде нежели произошли цари въ попомствѣ Израиля, какъ по ему было обѣщано.“

И вторая причина оказывается не довольно твердою, еслии принявъ въ разсужденіе, что цари Идумейскіе, какъ показывается списокъ, всѣ были разныхъ поколѣній; и царствовали въ разныхъ мѣстахъ; и слѣдственно выбираемы были изъ спарѣшинъ разныхъ племенъ Идумейскаго народа, а пошому не могло бытъ ни одного изъ нихъ, копорый бы возшелъ на престоль въ молодыхъ лѣтахъ. Такимъ образомъ все преемство, представляющееся въ списокѣ Моисеевомъ, могло совершиться менѣе, нежели въ теченіи цѣлой его жизни, продолжавшейся сто двадцать лѣтъ. Достойно примѣчаніе, что о царѣ послѣднемъ въ списокѣ, сообщено нѣсколько болѣе подробностей, нежели о предшествовавшихъ; а о смерти его не сказано, хотя по сказано о всѣхъ прочихъ. Сіе подаетъ мысль, не онъ ли царствовалъ въ то время, когда Моисей посылалъ пословъ изъ Кадеша къ царю Эдомскому? Числ. XX. 14.

Отнюдь не предосудительно для цѣлости и чистоты писаній Моисеевыхъ предпола-

гашь и то, что его сказаніе о пошомствѣ Исава пополнено послѣ него, подобно какъ книга Второзаконія пополнена описаніемъ его кончины: но изъ предъидущаго видно, что въ настоящемъ случаѣ нѣтъ еще необходимой поспѣшности въ сей догадкѣ.

Динеава. По произношенію Седмидесяти: *Деннава.* Мѣсто сего имени было еще во времена Иеронима. L. H.

Изъ Боцры. Славный городъ Идумейскій. Иса. XXXIV. 6.

Изъ Реховова, то при рѣкѣ. Такъ назывался сей городъ для различія отъ Реховова. См. Б. X. 11. Лежалъ при Евфратѣ.

Гадарѣ. По книгѣ Паралипоменонъ: *Гададѣ.* Подобныя разности встрѣчающіяся и въ произношеніи нѣкошорыхъ другихъ именъ сего списка.

ДОМАШНЕЕ НЕЩАСТІЕ ІОСИФА.

Быш. XXXVII.

1. Іаковѣ же жилѣ въ землѣ странствованія отца своего, въ землѣ Ханаанской. 2. Вотѣ приключенія рода Іаковлева. Іосифѣ, сынѣ семнадцати лѣтъ, пасѣ влѣстѣ съ братьями своими скотѣ. Онѣ находился, какѣ отрокѣ, при сыновьяхѣ Вилы и при сыновьяхѣ Зелфы, женѣ отца своего. И довелѣ Іосифѣ худый о нихѣ слухѣ до отца ихѣ. 3. Израиль любилѣ Іосифа преимущественно предѣ всѣми сыновьями своими, потому что онѣ былѣ у него сынѣ старости; и сдѣлалѣ ему разноцвѣтную одежду. 4. Когда братья его увидѣли, что отецѣ его любитѣ его преимущественно предѣ всѣми братьями его: то они возненавидѣли его, и не могли гово-

ритъ съ ними мирно. 5. Однажды видѣлъ
 Иосифъ сонъ, и рассказалъ братьямъ сво-
 имъ: и они возненавидѣли его еще болѣе.
 6. Ибо онъ сказалъ имъ: послушайте, ка-
 кой видѣлъ я сонъ. 7. Мнѣ видѣлось, что
 мы вязали снопы среди поля; и вотъ,
 мой снопъ всталъ, и сталъ прямо; и вотъ,
 ваши снопы окружили его, и поклонились
 моему снопу. 8. На сіе братья его ска-
 зали ему: не уже ли подлинно ты будешь
 царствовать надъ нами? не уже ли по-
 длинно будешь владѣть нами? и вознена-
 видѣли его еще болѣе за сны его, и за сло-
 ва его. 9. Но онъ еще видѣлъ другой сонъ
 и рассказалъ его братьямъ своимъ, говоря:
 вотъ, я видѣлъ еще сонъ; мнѣ видѣлось,
 что солнце, и луна, и одиннадцать звѣздъ
 поклонились мнѣ. 10. Когда онъ раска-
 залъ сіе отцу своему и братьямъ своимъ;
 тогда отецъ его укорилъ его, и сказалъ
 ему: что это за сонъ, который ты ви-
 дѣлъ? не уже ли подлинно я, и твоя мать,
 и твои братья придеи поклониться те-
 бѣ до земли? 11. Впрочемъ братья его за-
 видовали ему: а отецъ сохранилъ слово
 сіе. 12. Нѣкогда братья его пошли въ Си-
 хемъ, пасти скотъ отца своего. 13. То-
 гда Израиль сказалъ Иосифу: ты знаешь,
 что братья твои пасутъ въ Сихемѣ? по-
 ди, я пошлю тебя къ нимъ. Онъ отвѣтилъ

елиу: вотъ я. 14. Иаковъ сказалъ елиу: по-
 ди же, посмотри, здоровы ли братья твои,
 и здоровъ ли скотъ, и принеси мнѣ вѣсть.
 Такииъ образоиъ послалъ его изъ долины
 Хевронской; и онъ пришелъ въ Сихемъ. 15.
 Тутъ нашелъ его нѣкто ходящаго по по-
 лю, и спросилъ его тотъ теловѣкъ, говоря:
 тего ты ищешь? 16. Онъ сказалъ: я ищу
 братьевъ моихъ; скажи мнѣ, едѣ они па-
 сутъ? 17. И сказалъ тотъ теловѣкъ: они
 ушли отсюда; ибо я слышалъ, какъ они
 говорили: пойдемъ въ Дованъ. И пошелъ
 Иосифъ за братьями своими, и нашелъ ихъ
 въ Дованѣ. 18. Они, увидя его издали, пре-
 жде нежели онъ подошелъ къ нимъ, ста-
 ли улышлять противъ него, чтобы убить
 его. 19. И сказали другъ другу: вотъ и-
 детъ этотъ сновидѣцъ. 20. Пойдемъ те-
 перь, убьемъ его, и бросимъ въ какой ни-
 будь пустой колодезь, и скажемъ, что лю-
 тый звѣрь сѣлъ его; тогда посмотришь,
 что будетъ изъ его сновъ. 21. Но Рувимъ,
 услышавъ сіе, избавилъ его отъ рукъ ихъ,
 сказавъ: не станемъ убивать его до смер-
 ти. 22. И сказалъ имъ Рувимъ: не про-
 ливайте крови; опустите его въ этотъ
 пустой колодезь, который въ пустынѣ, а
 рукъ не налагайте на него. Сіе говорилъ
 онъ для того, что бы избавить его отъ
 рукъ ихъ, и возвратить его къ отцу его.

23. Такиѣ образѣ когда Іосифѣ пришелъ
 къ братьямъ своимъ: тогда они сняли съ
 Іосифа одежду, одежду разноцвѣтную, ко-
 торая была на немъ; 24. и взявъ его опу-
 стили въ колодезь; колодезь же тотъ былъ
 пустъ, и воды въ немъ не было. 25. По-
 томъ они съли вѣсть хлѣбъ. И возведши
 оти свои видятъ, что идетъ изъ Галаада
 караванъ Измаильтянъ, у которыхъ вер-
 блюды навьюжены стираксою, бальсамиомъ
 и ладаномъ, и которые везутъ это въ
 Египетъ. 26. Тогда Іуда сказалъ брать-
 ямъ своимъ: что намъ пользы убивать
 брата нашего, и скрывать кровь его? 27.
 Пойдемъ, продадимъ его Измаильтянамъ;
 а рукъ нашихъ не наложимъ на него; ибо
 это братъ нашъ единокровный. Братъ
 его послушались: 28. и, когда проходили
 купцы Мидіанитскіе, взявъ вытащили Іо-
 сифа изъ колодезя, и продали Іосифа Из-
 маильтянамъ за двадцать сиклей серебра;
 а они отвели Іосифа въ Египетъ. 29. Ру-
 вимъ же пришелъ опять къ колодезю; и
 вотъ, нѣтъ Іосифа въ колодезѣ. Тогда онъ
 разодралъ одежды свои, 30. и возвратил-
 ся къ братьямъ своимъ, и сказалъ: отро-
 ка нѣтъ; а я, куда я дѣнусь? 31. И взя-
 ли одежду Іосифа, и, заколовъ козла, вы-
 марали одежду кровью; 32. и послали
 разноцвѣтную одежду, и доставили отцу

своему, и сказали: мы это нашли; узнавай, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ. 33. Онъ узналъ ее, и сказалъ: это одежда сына моего; лютый звѣрь сѣлъ его; точно растерзанъ Иосифъ. 34. И разодралъ Иаковъ на себѣ одежды; и возложилъ вретиче на тресла свои; и оплакивалъ сына своего многие дни. 35. Собрались было все сыновья его, и все дочери его, чтобы утѣшить его; но онъ отвергъ утѣшеніе, и сказалъ: съ пегалию пойду къ сыну моему въ Шеолъ. Такъ оплакивалъ его отецъ его. 36. Между тѣмъ Меданиты продали его въ Египтъ Фотифару, евнуху Фараонову, начальнику тѣлохранителей.

Изъ двенадцати сыновъ Иаковлевыхъ Иосифъ занимаетъ въ повѣствованіи Моисея главное мѣсто. Приключенія его важны какъ въ особенностяхи пошому, что ими объясняется преселеніе Евреевъ во Египетъ, такъ вообще пошому, что въ нихъ открывается непрестанное дѣйствіе Промысла на судьбу человека среди труднѣйшихъ замѣшательствъ всегда премудрое и шочное, среди шягчайшихъ несчастій благодѣтельное и спасительное.

Входя теперь въ Исторію сего Патриарха, и начиная ее отъ приключенія, которое заключаетъ въ себѣ узелъ влекущій многія другія приключенія цѣлаго дома Иа-

ковлева, повѣствовашель прежде всего полагаешъ 1) общее всшупленіе въ Историю сыновъ Іаковлевыхъ, 1, 2. Пошомъ показывающся: 2) время, когда начинающся приключенія Іосифа, 2. 3) причины ненависти, кощорую имѣли къ нему его брашья, 2—11. 4) обспояшельсшва перваго его нещасщія, 12—28. 5) погрѣшительное мнѣніе Іакова и сѣшваніе о его смерти, 29—35. 6) всшупленіе Іосифа въ Египещь, 36.

Вотъ приключенія рода Іаковлева. Слова сія нѣкощорые приличнымъ находятъ соединитъ со сдѣланнымъ выше изчисленіемъ сыновъ Іаковлевыхъ, XXXV. 26. Но нѣтъ нужды занимашся споль произвольною догадкою, когда оныя могутъ бышъ приняты за общее всшупленіе къ послѣдующимъ сказаніямъ въ шакомъ разумѣ: „теперь будемъ говорить о родѣ или сынахъ Іакова, и о ихъ приключеніяхъ, и начнемъ съ Іосифа.“

Сынъ семнадцати лѣтъ. То ешъ: будучи семнадцать лѣтъ ошъ рожденія.

Съ сыновьями Валлы и съ сыновьями Зелфы. Сыновьямъ Ліи, можешъ бышъ, Іосифъ былъ уже непріятель пошому одному, чшо былъ первенецъ супруги возлюбленной.

И довелъ Іосифъ худой о нихъ слухъ до отца ихъ. Можешъ бышъ, Іосифъ сдѣлалъ сіе по прошомъ ошроческой. А мо

жесть бышь, Иаковъ и поручалъ ему нѣко-
шорое наблюденіе за сыновьями рабынь.

Сынъ старости. Въ переводахъ Араб-
скомъ и Халдейскомъ: *сынъ мудрый и благо-
разумный.* Но Еврейское выраженіе безъ
сомнѣнія, значишь сына рожденного подъ
старость отцу.

Разноцвѣтную одежду. Восточные ува-
жали испещренныя одежды. См. Суд. V.
30. 2 Царс. XIII. 18.

И не могли говорить съ нимъ мирно.
Поелику слово: *миръ*, упошребляешся у
Еврсеѣвъ во всѣхъ обыкновенныхъ привѣщ-
ствіяхъ: (см. Быш. XXIX. 6. 1 Цар. XXV.
6.) шо слова сіи могушь имѣшь такой ра-
зумъ, что брашья Іосифа не хошѣли даже
привѣщствовать его при свиданіяхъ. *Не
могли*, сказано пошому, что обладаемые
спрасшію въ самомъ дѣлѣ чувсшвуютъ се-
бя какъ бы не въ силахъ дѣлать шо, чего
долго и упорно не хошѣли.

*Солнце и луна и одиннадцать звѣздъ
поклонились имъ.* Поклоненіе солнца и
звѣздъ шрудно представить. Можесть бышь,
сіе было низхожденіе ихъ съ вышины къ
ногамъ Іосифа.

Мать. Поелику Рахили въ сіе время уже
не было въ живыхъ: шо сіе слово нѣкошо-
рыѣ относятъ къ Лии, яко старшей супру-
гѣ Іакова, а нѣкошорыѣ къ Валѣ, почишай

ее пишательницею Іосифа. Но можно также отнести оныя и къ Рахили; и тогда рѣчь Іакова будешь изображать невозможность того, чтобы сонъ Іосифовъ исполнился. „Не уже ли я, и умершая уже мать швоя тебѣ поклонимся?,,

Событіе сновъ Іосифа въ переселеніи Евреевъ во Египетъ во время его тамъ владычества извѣстно. Сомнительно и здѣсь только то, какую его мать значишь Луна? Ибо и Лія скончалась въ землѣ Ханаанской, Быш. XLIX. 31. и о другихъ супругахъ Іакова сказаніе о преселеніи не упоминаешь, Б. XLVI. 26. Но еслии Лія скончалась не задолго до преселенія: то она, вмѣстѣ съ Іаковомъ, поклонилась уже Іосифу чрезъ сыновъ своихъ, когда они просили у него хлѣба. Б. XLIII. 28.

Отецъ его сохранилъ слово сіе. То есть: хотя Іаковъ и укорилъ Іосифа за его сонъ для успокоенія братьевъ его: но самъ щетельно наблюдалъ, не Богъ ли открываетъ чрезъ него будущее. См. Дан. VII. 28. Лук. II. 19. 51.

Поди же посмотри, здоровы ли, и пр. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что Іаковъ доселѣ еще заботился о безопасности своихъ сыновъ пошому, что кровопролитіе Сихемское сдѣлало ихъ ненавистными Хананеямъ.

Въ Дованѣ. Мѣсто, по сказанію Іеронима, in L. Н. лежавшее не въ дальнемъ разстояніи отъ Сихема къ Сѣверу.

Сновидецъ. Еврейское выраженіе: *гладыка сновъ*, болѣе знаменательно и болѣе укоризненно для Іосифа. Въ немъ, какъ думаетъ Абарбенель, заключается мысль брашьева, что Іосифъ выдумалъ сны свои.

Стираксоу. Еврейское *טיראקסו* Акила переводитъ *συρακα*. Бохаршъ Hieroz. р. II. L. IV, с. 12. доказалъ, что Сирія *стираксомъ* изобиловала.

Бальсамолъ. Сокъ изъ дерева сего же имени. Такъ *בשם* изъясняетъ Р, Симеонъ.

Ладанолъ. То значить Еврейское *לדן*, на Коптскомъ *loudon*, на Халдейскомъ *לדן* *лдоуилъ*, на Арабскомъ *لادن* *ладанонъ*. Это есть также древесный сокъ, который козлы, когда ѣдятъ кустарникъ, уносятъ на бородахъ, и который пошомъ съ нихъ ссылаютъ и собираютъ. См. Dioscorid. Mat. Med. L. I. с. 128. Herodot. L. III. Plin. Hist. Nat. L. XII. с. 37.

Мидіанитскіе. Тѣ, которые выше названы Измаильянами, теперь называющіеся Мидіанитянами. Сіе смѣненіе имени объясняется тѣмъ, что первое есть болѣе извѣстное и общее имя народа, а другое — частное названіе племени подчиненнаго. См. Суд. VIII. 22. 24. 26.

За двадцать сиклей серебра. Въ законѣ Моисеевомъ за убіеннаго нечаянно раба повелѣно было взыскивать по 30 сребренниковъ: а Іосифъ проданъ только за 20. Такъ мало нѣкогда стоилъ Спаситель Израильянъ и Египтянъ!

Куда я дѣнусь? Рувимъ паче прочихъ сокрушается о Іосифѣ, какъ старшій изъ братьевъ, и пошому обязанный пещися о всѣхъ прочихъ. Но скорбь его не есть еще чистое разкаяніе, а только страхъ гнѣва ошеческаго; почему и сопровождается не признаніемъ предъ Іаковомъ, а обманомъ.

Съ петалію пойду къ сыну моему въ Шеолъ. *שְׁאוֹל* знаменуетъ: а) глубокое подземное и мрачное мѣсто, Втор. ХХІІ. 22. Іов. ХХVІ. 6. Иса. ХІV. 11. Іон. ІІ. 2, 3. б) гробъ, Пс. СХL. 7. Иса. ХІV. 15. в) выпличеніе отъ словъ *בור* боръ, *קבר* кеберъ, и *קבורה* кебура, — состояніе умершихъ. Сіе значеніе по необходимости должно имѣть мѣсто въ пророчествѣ Исаи о Царѣ Вавилонскомъ, который представляется нисходящимъ въ шеолъ, ХІV. 9. сл. и въ то же время лишеннымъ гроба, 18, 19.

Въ словахъ Іакова схождение къ сыну въ шеолъ, подобно какъ въ Исторіи Авраама присоединеніемъ къ народу своему, Б. ХХV. 8. указываетъ общее состояніе по смерти. Подобныя выраженія въ одномъ и

помъ же разумъ совокупающся у Іезекііа XXVI. 20.

Евнуху. Здѣсь имя сіе значишь царедворца, или вельможу, каковыми на Восшокъ часто были Евнухи.

Натальнику тѣлохранителей. По Іерониму: *натальнику воиновъ.* Онъ думаешь, что и *Архимагиръ* у Седмидесяши полковниковъ тоже значишь, такъ какъ *μαγαρέυειν* можешь значишь: *убивать.* Флавій въ Исторіи Даніила II. 14. τῷ τὴν ἐπὶ τῶν σωματοφυλάκων τοῦ βασιλέως ἀρχὴν πεπιτευμένῳ.

Въ приключеніяхъ Іосифа есть такія сходства съ состояніемъ уничиженія и прославленія Іисуса Хріста, что многіе принимаютъ оныя за образъ сихъ состояній.

Іосифъ первенецъ Рахили возлюбленный: Іисусъ первенецъ Маріи *Благодатный.* Лук. I. 28.

Іосифъ сынъ любимый Іаковомъ паче всѣхъ сыновъ его Б. XXXVII. 3. Іисусъ сынъ Божій возлюбленный, въ коемъ все благоволеніе Бога Ошца. Матт. III. 17.

Іосифъ посылается къ братьямъ своимъ и овцамъ Іакова, Б. XXXVII. 14. Іисусъ къ овцамъ погибшимъ дому Израилева. Матт. XV. 24.

Іосифъ приходишъ къ своимъ братьямъ, и находишъ въ нихъ враговъ своихъ: Іисусъ пришелъ къ своимъ, но свои Его не приняли. Іоа. I. 11.

Отъ зависти подвергается бѣдствію Іосифъ: изъ зависти предается Іисусъ. Мат. XXVII. 18.

Іосифъ продается иноплеменикамъ: Іисусъ также продается за шридесятъ сребренниковъ, Мат. XXVI. 15. и предается язычникамъ, Мат. XX. 19.

Кромѣ сего въ приключеніяхъ Іосифа можно находишъ вообще образъ души избранной Богомъ и по предустановленію ведомой къ великому назначенію.

Какъ Іосифъ, души предуставленныя отъ юностинося на себѣ знаменія особенной любви Божіей, имѣющъ нѣкія предвѣстія и предчувствія своего назначенія, и не скрывающъ ихъ; чрезъ сіе возбуждающъ завистъ въ собратіяхъ, и такимъ образомъ повергающъ въ огненное испытаніе, которое долженствуетъ ихъ очистишъ и ушвердишъ.

ПРИКЛЮЧЕНИЕ ІУДЫ И ΘΑΜΑΡΗ,

Б. ХХХVІІІ.

1. Въ то время случилось, что Іуда, ртошедши отъ братьевъ своихъ, поставилъ шатеръ свой въ сосѣдствѣ одного Одолламитянина, которому имя: Хира. 2. Тако увидѣлъ Іуда дого одного Хананея, которому имя: Шца; и взялъ ее за себя, и вошелъ къ ней. 3. Она зачала, и родила сына; и онъ нарекъ ему имя: Ирѣ. 4. И зачала опять, и родила сына; и нарекла ему имя: Авнанѣ. 5. Потомъ и еще родила сына; и нарекла ему имя: Силомѣ. Онъ былъ въ Хезивѣ, когда она родила се-го. 6. И взялъ Іуда за Ира, первенца своего, жену, именемъ Θамарь. 7. Но какъ Ирѣ, первенецъ Іудинъ, былъ золъ предъ

отали Іеговы: то Іегова убиѣ его. 8. Тогда Іуда сказалъ Авнану: войди къ женѣ брата твоего, вступи ѹ ней мѣсто супруца, и возстанови потомство брату твоему. 9. Авнанъ знаѣ, что потомство будетъ не ему; и потому, когда входилъ къ женѣ брата своего, погубляѣ сѣмя, пролишѣемъ на землю, что бы не дать потомства брату своему. 10. Но то, что онъ дѣлалъ, зло было предъ отали Іеговы: по тому Онъ убиѣ и сего. 11. Тогда Іуда сказалъ Тамари, невѣсткѣ своей: оставайся вдовою въ домѣ отца твоего, пока подрастетъ сынъ мой Силомъ. Ибо онъ сказалъ [въ цѣль свою]: не умеръ бы и этотъ, подобно братьямъ его. Такимъ образомъ Тамаръ пошла, и осталась въ домѣ отца своего. 12. По прошествіи немалаго времени умерла дочь Шци, жена Іудина. Іуда, утѣшившись, пошелъ въ Вилину къ стриѹщимъ скотъ его, самъ, и Хира друзѣ его, Одолламитянинъ. 13. И дали Тамаръ вѣсть, говоря: вотъ, свекоръ твой идетъ въ Вилину, стрить скотъ свой. 14. Тогда она сняла съ себя одежду вдовства своего, положила на себя покрывало, и, закрывшись, сѣла ѹ воротѣ Енаима, на дороге въ Вилину. Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. 15. Іуда, увидя ее, пожелъ ее за блудницу; по-

толи, что она закрыла лице свое. 16. Онъ поворотилъ къ ней съ дороги, и сказалъ: войду я къ тебѣ. Ибо не зналъ, что это невестка его. Она сказала: что ты дашь мнѣ за то, что войдешь ко мнѣ? 17. Онъ отвѣталъ: я пришлю тебѣ козла изъ стада. Она сказала: дашь ли ты мнѣ залога, пока прилещешь? 18. Онъ сказалъ: какой дать тебѣ залога? Она отвѣтала: пегать твою, и перевязь твою, и трость твою, которая въ рукѣ твоей. Онъ далъ ей сіе, и вошелъ къ ней; и она зачала отъ него. 19. И вставъ, пошла, сняла съ себя покрывало свое, и одѣлась въ одежду вдовства своего. 20. Иуда же послалъ козла рукою друга своего Одолламитянина, чтобы возвратить залога изъ руки женщины; но онъ не нашелъ ея. 21. И спросилъ жителей того мѣста, говоря: едѣ блудница, коішорая была въ Енаимѣ при дороге? Но они отвѣтали; здѣсь не было блудницы. 22. И такъ онъ возвратился къ Иудѣ, и сказалъ: я не нашелъ ея; и даже сказали жители мѣста того: здѣсь не было блудницы. 23. На сіе Иуда сказалъ: пусть она возметъ себѣ, что бы не стали надъ нами смѣяться; вотъ, я посылаю этого козла; но ты не нашелъ ея. 24. Прошло около трехъ мѣсяцовъ, и дали вѣсть Иудѣ, говоря: Тамаръ, невестка твоя, со-

блудила, и вотъ, она беременна отъ блуда. Іуда сказалъ: выведите ее, и пусть сожгутъ ее. 25. Но когда повели ее; тогда она послала сказать свекру своему: я беременна отъ того, ты это пегать, и перевязь, и трость. 26. Іуда узналъ, и сказалъ: она правѣ меня, потому что я не далъ ей Силому, сыну моему. Потомъ онъ не позналъ ее болѣе. 27. Когда настало время родить ей; оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 28. И случилось во время родовъ ея, что показала рука [одного]; тогда повивальная бабка, взявъ, навязала ему на руку тервеную нить, сказавъ: этотъ вышелъ первый. 29. Но случилось, что онъ возвратилъ руку свою; и вотъ, вышелъ братъ его. Тогда она сказала: какъ ты вырвался? на тебѣ вина, что ты вырвался. Отъ сего наречено ему имя: Фаресъ. 30. Потомъ вышелъ братъ его съ тервеною нитью на рукѣ. И наречено ему имя: Зара.

Сказаніе о супружескѣхъ и кровосмѣшеніи Іуды необходимо въ Исторіи Патриарховъ потому, что приключенія супружескія объясняютъ происхожденіе кровосмѣшенія, плодъ же кровосмѣшенія, Фаресъ, имѣетъ мѣсто въ родословіи обѣщаннаго сѣмени. Матт. I. 3.

А дабы съ чпстопою и свѣпюшю, которыми долженсшвуеть опшчашься рожденіе Мессіи, не казалось не сообразнымъ то, что въ продолженіе рода его входящъ явныя грѣшники и даже самыя грѣхопаденія; должно примѣшпть: 1) что рожденіе опъ грѣшниковъ соспавляетъ не чуждую, но естесшвенную черпу въ томъ видѣ раба, въ томъ подобіи и образѣ теловѣка, въ которые истощилъ Фил. II. 7. себя Спаситель міра; и 2) что понесшему на себѣ грѣхи всего міра, и не возгнушавшемуся родиться опъ Адама Богоопсшупника, не тяжко было родиться и опъ Іуды кровосмѣсника.

Въ то время случилосъ, и пр. Сіе время, съ которымъ повѣсшвовашель хочеть соединитъ бракъ Іуды, по шеченію повѣсшвованія, естъ время начавшагосѧ плѣна Іосифова. Соображеніе сіе подшверждаетъ также возрасшомъ Іуды, который родясь чешвертымъ во второе седмилѣтіе Іакова въ Месопотаміи, Б. XXIX. 34, 35. и слѣдовательно менѣе нежели чешырма годами прежде рожденія Іосифа, Б. XXX. 25. въ началѣ нещасшїа сего послѣдняго Б. XXXVII. 2. имѣлъ около двадцати лѣтъ опъ рожденія. Судя по примѣрамъ Исаака, Іакова, Исава, нельзя думать, чтообъ Іуда могъ вспунитъ въ бракъ ранѣе сего времени.

Но поелику время отъ начала несчастія Іосифа до переселенія Евреевъ во Египетъ составляло не болѣе 23 лѣтъ: (Б. XXXVII. 2. 36. XLI. 46, 47. XLV. 6.) то какимъ образомъ вмѣстѣ въ сіе пространство времени все повѣствуемое здѣсь о Іудѣ и его домѣ даже до рожденія Эсрома и Іемуила, сыновъ Фаресовыхъ, поставленныхъ въ списокъ входящихъ во Египетъ, Б. XLVI. 12.? На сіе недоумѣніе отвѣщивать можно тѣмъ, что 1) или Эсромъ и Іемуиль внесены въ списокъ переселенія не по времени рожденія ихъ, но какъ возстановили сѣмени Ира и Авнана; или 2) что сей списокъ и самое дѣйствіе, или еще не рѣшительное состояніе переселенія простирается по разуму повѣствователя до смерти Іакова, послѣдовавшей чрезъ 17 лѣтъ отъ начала переселенія. См. Б. XLVI. 7. Л. 22. Приключенія же Іуды въ теченіе 23 лѣтъ, до вступленія во Египетъ, должны оканчиваться, какъ и дѣйствительно въ сказаніи Моисея оканчивающіяся, рожденіемъ Фареса и Зары.

Одолламитянина. Городъ *Одоллаи* въ послѣдствіи времени принадлежалъ къ колену Іудину. Ис. XV. 1. 35.

Одного Хананея. Нѣкоторые догадываются, что Моисей упоминаетъ о племени, изъ котораго Іуда взялъ себѣ супругу, да-

бы іѣмъ осудишь его супружество. — Въ чемъ бы ни соспохла вина сего супружества: его нещасія показывають, что оно не было благословенно.

Вѣ Хезивѣ. Вѣрояшно, что *Хезивѣ* есть тоже, что *Ахзивѣ*, Ис. XV. 44.

Золѣ предѣ огали Іеговы. Но почему такъ думали люди? — Вѣрояшно, по соображенію явныхъ его беззаконій съ нещасною въ цвѣщую лѣта кончиною, въ кошорой ясно показался судъ Божій.

Іегова убилѣ его. Родъ смерти не показывается. И сіе даешь разумѣть, что смерть безвременная, и смерть бездѣшная, вообще почиалась казнію отъ Бога.

Возстанови потолство брату твоему. Сей обычай, коего начало теряется въ древности, утверждень и ограниченъ закономъ чрезъ Моисея. Вшор. XXV. 5. 10.

Пока подростетѣ сынѣ мой Силомѣ. Или это есть одинъ предлогъ отъказа; или въ самомъ дѣлѣ Іуда лучше надѣялся сохранить прешьяго сына своего, еслии онъ всхупишь въ супружество въ возрастѣ болѣе зрѣломъ. Первое кажется справедливымъ, по признанію самаго Іуды, 26.

Пошелѣ въ Ѡмну къ стрицилиѣ и пр. Время стриженія овецъ было у древнихъ временемъ веселія и дружескихъ пиршествъ, См. 2 Цар. XIII. 23. — Городъ Ѡмна на-

ходился въ предѣлахъ колѣна Іудина. Іис. XV. 57.

У воротъ Енаима. Это, можешь бышь, то же мѣсто, что *Енаимъ*. Іис. XV. 34.

Достопримѣчательно, что всѣ мѣста, упоминаемая въ сихъ приключеніяхъ Іуды, по жребію достались въ послѣдствіи времени колѣну отъ него произшедшему.

Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. Въ сихъ словахъ Моисей не оправдываетъ совершенно Тамари, а только изъясняетъ, какое было ея первое намѣреніе, такъ какъ ей шрудно было предвидѣть событіе. Можешь бышь, оное касалось болѣе Силома: но нечаянная встрѣча Іуды превратила оное, и расположила ее воспользоваться представившимся случаемъ возвратиться въ его домъ.

Печатъ. Обыкновеніе носишь при себѣ печатъ Геродотъ, L. I. с. 195. находилъ у Вавилонянъ; и находятъ еще у восточныхъ народовъ путешественники.

Перевязъ. То, на чемъ носили печатъ.

Гдѣ блудница. На Еврейскомъ пославлено здѣсь особое имя: *אשר*. По его происхожденію, и употребленію, Ос. IV. 14. оно долженствуешь означать *посвященную*, Аштарпѣ, или другому подобному божеству. Это была самая опасная хищность общества, что онъ умѣлъ не только предска-

вишь грѣхъ позволятельнымъ, но и осмѣ-
шишь его.

Пусть она возметъ себѣ, и пр. Иуда же-
лаешь лучше лишиться своего залога, не-
жели дальнѣйшимъ его исканіемъ подверг-
нуть себя осмѣянію народа. Но вмѣсто шо-
го, чшобы спарашься не быть смѣшнымъ
въ глазахъ народа, не лучше ли бы еще по-
вабошишься Иудѣ о шомъ, чшобы не быть
нечислымъ предъ очами Бога и Ангеловъ?—
Судя по благословенію, кошорое сверхъ ча-
янія возникло изъ пресшупленія Иуды, мы
можемъ думать, что онъ очистишь грѣхъ
свой покаянiемъ, хошя слово Божіе болѣе
показываетъ здѣсь наружныя произшесшвія,
нежели открываетъ тайны сердець.

И пусть сожеутъ ее. Въ законѣ Моисе-
евомъ обыкновенною казнію любодѣянiя бы-
ло побіеніе камнями, Вшор. XII. 21—24.
а спрожайшею — сожженіе, Лев. XXI. 9.
Такъ и Филистимляне сожгли жену Самп-
сона за вшупленіе въ иное супружесшво.
Суд XV. 6.

Пресшупленія сего рода шягчае наказы-
ваемы были въ женскомъ, нежели въ муже-
скомъ полѣ. Сей обычай оправдываетъ мож-
но шѣмъ, что прелюбодѣйствующая жена
вноситъ въ родъ и наслѣдіе дома чуждое
сѣмя; и зашмѣваетъ чистоту произхожде-

нія племенъ шолко важную во время ошданія обѣшованнаго сѣмени.

Власль, кошорою осуждаеть Іуда не вѣшку свою, еспь власль начальника дома (Элара), полномочная дошоль, дополь нѣкоторыя права ея не были перенесены на власль гражданскую.

Она прасте лени. По свойству языка Еврейскаго (См. примѣръ: Іез. XVI. 51, 52.) не шо сѣ значить, чшобъ Іуда признавалъ Тамарь совершенно невиною, но что себя самаго находить онъ болѣе виновнымъ, нежели она.

Вина Іуды очевидна: 1) въ томъ, что онъ коварно лишилъ Тамарь супруга принадлежащаго ей по закону, или силу закона имѣющему обычаю, и такимъ образомъ содѣлался виною всѣхъ слѣдствій сего лишенія; и 2) въ томъ, что рѣшился на явное и никакими обстоятельствомъ неизвиняемое любодеяніе.

Тамарь также не можетъ быть оправдана: 1) пошому, что, сознавая себя привязанною закономъ къ сыну Іуды, она должна была видѣть въ совокупленіи съ самимъ Іудою прелюбодеяніе и кровосмѣшеніе; и 2) пошому, что лучше было ей за претерпѣваемую несправедливость ожидать возмездія отъ Промысла, нежели коварству прощивопоспавлять коварство и беззаконіе.

нію беззаконіе. Съ другой стороны, естли преступленіе любодѣйства состоишъ въ нечисломъ *вождедѣніи*, Матт. V. 28. кошорое по всѣмъ признакамъ никакого въ поведеніи Тамари не имѣло учасшія; естли она не имѣла инаго желанія, какъ исполнишъ свои обязанности по своему, хошя не довольно чистому, разумѣнію, и на сей единый конецъ, съ опасностію самой жизни, отважилась, оставивъ домъ опеческій, искашъ возвращенія въ иноплеменный родъ, въ семейство свекра, къ ней несправедливаго: то можно ли сдѣлашъ о ней сстрожайшій приговоръ, нежели какой далъ Іисусъ Хрісшосъ о приведенной къ нему прелюбодѣицѣ: *кто изъ васъ безъ грѣха, пусть первый броситъ на нее камень осужденія*, Іо. VIII. 7. 11.

Потомъ онъ не позналъ ея болѣе. Іуда исповѣдуешъ чрезъ сіе законъ осуждающій кровосмѣщеніе.

Червленую нить. Она должна была служишъ примѣшою первенца.

Какъ ты вырвался? на тебѣ и пр. Вопросеніемъ бабка изъясляешъ удивленіе соединенное съ неудовольствіемъ, ошомъ, что вшорый сынъ упредилъ въ рожденіи перваго: а ошвѣшомъ успокоиваешъ себя, слагая съ себя вину сего замѣшательства, за кошорое въ

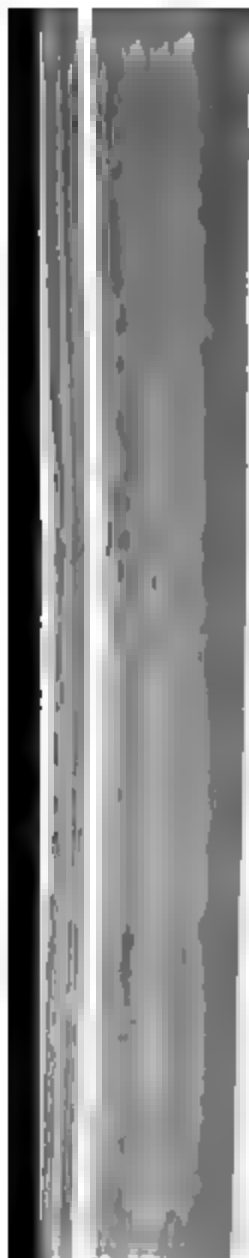
послѣдствіи времени первенецъ могъ негодовать на нее.

Фаресъ. Значишь: исторженіе.

Зара. Значишь: восходъ. Причина имени можешь быть та, что какъ солнце не вдругъ восходишь, но предпосылаешь осьмь себя зарю: такъ Зара, въ своемъ рожденіи, прежде показалъ руку, и далъ навязать на нее червленую нить, но самъ вышелъ на свѣтъ уже послѣ своего брата.

Ириней, L. IV. с. 43. Злапоустъ, In Gen. LXII. Августинъ, Contra Faus. L. XXII. с. 84, 85, 86. de Lat. rud. с. 19. Θεοδωρις, Quaest. XCVI. находяшь въ рожденіи Фареса и Зары изображеніе шайны Вешхаго и Новаго Завѣша. Нѣкоторые замѣчаютъ, что по отношенію къ сей шайнѣ имя Зары поставлено у Машея и въ родословіи Іисуса Хріста, къ кошорому оно не принадлежитъ собственно. Маш. I. 3.

Рука и червень Зары могутъ означать предварительное явленіе обѣщаній Новаго Завѣша въ Папріархахъ, тогда же запечатлѣнныхъ завѣшною кровію Іисуса Хріста. Гал. III. 16, 17. Фаресъ есть образъ Вешхаго Закона, кошорый положилъ разсѣяніе между благодатными обѣщаніями и ихъ событіемъ. Рожденіемъ Зары прооб-



И ВОЗВЫШЕНІЕ

ВЪ ЕГИПТѢ.

В. XXXIX — XL.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Іосифова сокращена такъ: Патриархи, позавидовавъ Іосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ, Дѣя. VII. 9.

Богъ былъ со Іосифомъ сперва провидѣніемъ о немъ, потомъ провидѣніемъ чрезъ него.

Провидѣніе о Іосифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ угошванъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Іосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильянъ.



—

ИСКУШЕНИЕ И ВОЗВЫШЕНИЕ ІОСИФА ВЪ ЕГИПТѢ.

Б. XXXIX — XL.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Іосифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Іосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ, Дѣя. VII. 9.*

Богъ былъ со Іосифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ, потомъ провидѣніемъ чрезъ него.*

Провидѣніе о Іосифѣ открывается въ разнообразныхъ *искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ угошванъ въ орудіе благодѣшельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Іосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильянъ.*

побѣда надъ симиъ искушеніемъ, б-
кушеніе клеветною и невиннымъ
емъ, 14—20. и опять облегченіе
данія, 21—23.

2) Крѣпкое искушеніе неблаго-
и опъяшіемъ самой надежды избав.

3) Нечаянное возвышеніе, XLI.

4) Провидѣніе чрезъ Іосифа о
благословеніе дома Іосифова, 46—

1) ИСКУШЕНІЯ СОПРОВОЖД УТѢШЕНІЯМИ.

XXXIX. 1. Іосифа же отвели
петѣ, и купилъ его изъ рукъ Изма-
приведшихъ его туда, Египтянини
фарѣ, евреихъ Фараоновъ, начальн
лохранныхъ. 2. И былъ Іегова
фолѣ: онѣ былѣ щастливѣ въ дѣ.

Іегова споспѣшествуетъ рукою его; 4. и
 обрѣлъ Іосифъ благоволеніе въ очахъ его,
 и служилъ ему. Онъ поставилъ его надъ
 всемію домою своєю, и все, что имѣлъ,
 отдалъ въ руки его. 5. И съ того време-
 ни, какъ онъ поставилъ Іосифа въ домъ
 своей надъ всемію; что имѣлъ, Іегова бла-
 гословилъ домъ Египтянина ради Іосифа,
 и было благословеніе Іеговы на всемію, что
 у него было въ домѣ и въ полѣ. 6. По се-
 му онъ, все, что имѣлъ, оставилъ въ ру-
 кахъ Іосифа; и не зналъ при немъ ничего,
 кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Іосифъ же былъ
 прекрасенъ лицемъ и прекрасенъ взоромъ.
 7. И случилось послѣ сихъ произшествій,
 что обратила взоры на Іосифа жена го-
 сподина его, и сказала: спи со мною. 8.
 Но онъ отрекся, и сказалъ женѣ господи-
 на своего: вотъ, господинъ мой не знаетъ
 при мнѣ ничего въ домѣ, и все, что имѣетъ;
 отдалъ въ мои руки; 9. нѣтъ больше ме-
 ня въ этомъ домѣ; и онъ не возбранилъ
 мнѣ ничего, кромѣ тебя, потому что ты
 жена ему; какъ же сдѣлаю я сіе великое
 зло, и согрѣшиу предъ Богомъ? 10. Когда
 такимъ образомъ она ежедневно говорила
 Іосифу, а онъ не слушался ея, чтобы
 спать съ нею, и быть съ нею: 11. то слу-
 чилось въ одинъ день, что онъ вошелъ въ
 домъ дѣлать дѣло свое, тогда какъ нико-

во изъ домашнихъ тѣхъ въ домѣ не было.
 12. Тогда она взяла его за одежду, и ска-
 зала: ляжь со мною. Но онъ, оставя оде-
 жду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ, и вы-
 шелъ вонъ. 13. Она же, увидя, что онъ ос-
 тавилъ одежду свою въ рукахъ ея, и по-
 бѣжалъ вонъ, 14. кликнула домашнихъ, и
 сказала имъ такъ: посмотрите, мужъ
 ввелъ къ намъ Еврея, чтобы онъ безстыст-
 вовалъ надъ нами. Онъ пришелъ ко мнѣ,
 чтобы спать со мною; но я закрыла
 ерошкимъ голосомъ; 15. и онъ, услыша,
 что я подняла вопль и кричала, оставилъ
 у меня одежду свою, и побѣжалъ, и вы-
 шелъ вонъ. 16. По сему она положила
 одежду его у себя до того времени, какъ
 господинъ его пришелъ въ домъ свой; 17.
 и пересказала ему тѣже слова, говоря:
 рабъ Еврей, котораго ты ввелъ къ намъ,
 приходилъ ко мнѣ, безстыствовать надъ
 мною; 18. но, когда я подняла вопль, и
 стала кричать, оставилъ у меня одежду
 свою, и побѣжалъ вонъ. 19. Когда господинъ
 его услышалъ слова жены своей, въ кото-
 рыхъ она рассказывала ему, говоря: та-
 кимъ образомъ поступилъ со мною рабъ
 твой: тогда онъ воспыла въ него; 20.
 и взялъ Иосифа господинъ его, и отдалъ
 его въ домъ темный, гдѣ содержатся
 царскіе узники. И былъ онъ тамъ въ до-

мѣ тельничноиѣ. 21. Но Іегова былѣ съ Іосифоиѣ; и простерѣ къ нему длань, и даровалѣ ему благоволеніе въ огахѣ нагальника тельничнаго дома. 22. И далѣ нагальникѣ тельничнаго дома въ руки Іосифу всѣхѣ узниковѣ находившихся въ домѣ тельничноиѣ; и то талиѣ ни дѣлалось, все дѣлалось чрезѣ него. 23. Нагальникѣ тельничнаго дома и не смотрѣлѣ ни за темѣ, что было у него въ рукахѣ: потому что Іегова былѣ съ нимѣ, и споспѣшествовалѣ ему въ томѣ, что онѣ дѣлалѣ.

И былѣ Іегова съ Іосифоиѣ. Богъ и съ каждымѣ человекомѣ, по своему вездѣприсутствию: но съ Іосифомѣ былѣ Онѣ очевидно, являя персть Свой въ чудесномѣ веденіи его къ высокому назначенію, непосредственно, вразумленіемѣ и укрѣпленіемѣ помоществуя самѣ оставленному всякою землею помощію, благодатно, внутреннимѣ благодащнымѣ помазаніемѣ, вратуя раны вѣшняго спраданія.

И служилѣ ему. То есть: служилѣ лично Фараону, въ его глазахѣ, подѣ непосредственными его повелѣніями.

Іегова благословилѣ домѣ Египтянина ради Іосифа. Іосифа можно почищать вмѣстѣ и началомѣ и концемѣ благословенія низпосланнаго на домѣ Египтянина. Благодать, кою онѣ былѣ исполнелѣ, изливалась

въ его дѣла, сообщала имъ благопоспѣшное печеніе и обильный плодъ; касалась виѣшними своими дарами сердца Фотифарова; и все сіе обращала къ ушѣшенію и укрѣпленію Іосифа въ его униженіи. — Такъ многоисходны и таинственны пути Провидѣнія! Такъ трудно находишь истинный источникъ наружныхъ благословеній Божіихъ, и по нимъ судишь о Божіемъ къ намъ благоволеніи! Такъ благо быть и страннопріимцемъ избранныхъ Божіихъ! Такъ наконецъ еще лучше и выше быть избраннымъ орудіемъ, нежели видимымъ только предметомъ Божія провидѣнія и благословенія! —

Кромиѣ хлѣба, который ѣлъ. Сіе, какъ думаетъ Абен-Езра, не было поручено Іосифу по тому, что Египтяне съ Евреями въ пищу не сообщаются.

И сказалъ женѣ господина своего: и пр. Крашкая слѣдующая рѣчь Іосифа исполнена мудроси. Зная, что порокъ скорѣе раздражается, нежели вразумляется открытымъ обличеніемъ: онъ скрываетъ обличеніе прелюбодѣянія въ простотѣ опреченія оу него. Зная, что страхъ удобнѣе принимаетъ впечатлѣнія другихъ страховъ, нежели чистыя внушенія истины, онъ старается постепенно возвести ослѣпленную женщину отъ низкихъ къ высокимъ чувствованіямъ и отвечъ ее отъ пресупленія:

во первыхъ, мыслію о неблагодарности: *вотъ господинъ мой не знаетъ при мнѣ нитого въ домѣ, и пр. пошомъ, чувствованіемъ чести: нѣтъ больше меня въ этомъ домѣ, и пр. далѣе, напоминаніемъ обязанности супружескихъ: потому что ты жена ему; наконецъ, страхомъ закона и свящюстію присущствія Божія: какъ же сдѣлаю я сіе великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ?*

Оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ. Чтобы спастись отъ дѣйствія преступленія, Іосифъ не забошлся о томъ, что подаетъ случай обвинить себя въ преступленіи. Трудная и великая побѣда!—Когда должно избрать одно изъ двухъ: или казаться виновнымъ, чтобы не быть шаковымъ, или быть, чтобы не казаться: можешь быть, не многіе выберушь, —но каждый долженъ избрать первое.

Кликнула домашнихъ, и пр. Мстишь ли шолько неистовая женщина за себя; или предваряешь обличеніе себя отъ Іосифа?—

Отдалъ его въ домъ темный. Какъ жизнь раба не дорого цѣнилась въ древности: то родъ наказанія Іосифа показываетъ, что господинъ его едва ли былъ убѣжденъ въ дѣйствительности его преступленія; но вѣрояшно, жерпировалъ имъ, прихоши своей жены, и чести своего дома. Не ошягчало ли креста Іосифова и сіе, что онъ долженъ

былъ спрдашь не только безъ вины, но и ошъ того, кому извѣсна была его невинность и вѣрность?

2) НЕБЛАГОДАРНОСТЬ И ОТЪЯТІЕ НАДЕЖДЫ.

XL. 1. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что винотерпій царя Египетскаго и хлѣбодаръ проступились предъ господиноиъ своиъ царемъ Египетскииъ. 2. Фараонъ прогнѣвался на двухъ евнуховъ своихъ, на главнаго винотерпія, и на главнаго хлѣбодара; 3. и отдалъ ихъ подъ стражу въ доиъ натальника тѣлохранителей, въ доиъ темнитный, въ тоже мѣсто, гдѣ заключенъ былъ Іосифъ. 4. Натальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Іосифа, и онъ служилъ имъ. Они пробыли подъ стражею годъ. 5. Однажды винотерпію и хлѣбодару царя Египетскаго, заключенныиъ въ доиъ темнитноиъ, видѣлись сны, каждому свой сонъ, обоимъ въ одну ночь, каждому сонъ особеннаго значенія. 6. По утру Іосифъ, войдя къ нимъ, посмотрѣлъ на нихъ, и вотъ, они въ слезеніи. 7. И такъ онъ спросилъ евнуховъ Фараоновыхъ, находившихся съ нимъ въ доиъ господина его подъ*

стражею, говоря: отъ теѣо у васъ сеѣо дня шакія мратныя лица? 8. Они сказали ему: намѣ видѣлись сны; а истолковать ихъ не коуму. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: не отъ Бога ли истолкованія? Раскажите мнѣ. 9. И сталъ главный винотерпій рассказывать Іосифу сонъ свой, и сказалъ ему: мнѣ видѣлось, будто виноградная лоза передо мною. 10. На лозѣ были три вѣтви. Она развилась, показался на ней цвѣтъ, выросли и созрѣли на ней ягоды. 11. У меня въ рукѣ была таша Фараонова. Я взялъ ягодъ, выжалъ ихъ въ ташию Фараонову, и подалъ ташию въ руку Фараону. 12. Тогда Іосифъ сказалъ ему: вотъ истолкованіе: три вѣтви значатъ три дня. 13. Чрезъ три дня Фараонъ вознесетъ главу твою, и опять поставитъ тебя на мѣсто твое, и ты подашь ташию Фараонову въ руку его, по прежнему обыкновенію, какъ ты былъ у него винотерпиемъ. 14. Вспомни же меня, когда хорошо тебѣ будетъ; и скажи обо мнѣ Фараону, и выведи меня изъ этого дома. 15. Ибо я украденъ изъ земли Еврейской; а также и здѣсь нутего не сдѣлалъ, за то бы бросить меня въ пропасть. 16. Главный хлѣбодаръ увидѣлъ, что истолкованіе хорошо; и сказалъ Іосифу: а мнѣ видѣлось, будто на головѣ у меня три корзины рѣ-

шеттатыхъ. 17. Въ верхней корзинѣ была всякая пища Фараонова хлѣбнаго дѣла; и птицы клевали ее изъ корзины бывшей на головѣ моей. 18. Иосифъ отвѣтствовалъ, и сказалъ: вотъ истолкованіе: три корзины знагати три дня. 19. Черезъ три дня Фараонъ сниметъ съ тебя голову; и повѣситъ тебя на деревѣ; и птицы будутъ клевать плоть твою поверхъ тебя. 20. На третій день, который былъ день рожденія Фараонова, сдѣлалъ онъ пиръ для всѣхъ служащихъ у него; и вознесъ голову главнаго винотерпія, и голову главнаго хлѣбодара, посреди служащихъ у него; 21. и поставилъ главнаго винотерпія на прежнее мѣсто, и онъ подалъ чашу въ руку Фараону; 22. а главнаго хлѣбодара повѣсилъ, такъ какъ истолковалъ или Иосифъ. 23. Однако главный винотерпій не вспомнилъ Иосифа, но забылъ его.

Натальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нилиъ Иосифа. Спрашиваютъ: Фошифара ли здѣсь должно разумѣть подъ именемъ начальника тѣлохранителей. И нѣкоторые отвѣщаютъ отрицательно: пошому что Иосифъ былъ подъ гнѣвомъ Фошифара; а сей начальникъ тѣлохранителей довѣряешь ему. Но Иосифъ могъ имѣть довѣренность Фошифара и въ темницѣ: естли не сильное подозрѣніе, или лучше, чesъь своего дома

заспавляла Фотифара держашь его въ заключеніи.

Годѣ. Еврейское *שנה* (дни) не рѣдко значить *годѣ*. См. 1 Цар. I. 3. 7. Исх. XIII. 10. Лев. XXV. 29. Суд. XVII. 10.

Не отъ Бога ли истолкованія? По сказанію Геродота, L. II. с. 83. Египтяне сами думали, что искусство волхвованія, или гаданія, не принадлежитъ ни одному изъ человѣковъ, но нѣкошорымъ Божествамъ. Сія мысль видна послѣ въ словахъ Фараона, XLI. 38. Халдеи также почитали сей даръ вдохновеніемъ, Дан. IV. 6. Іосифъ, примѣняясь ко мнѣнію собесѣдниковъ, въ шое время пользуешься случаемъ прославишь истиннаго Бога Раздаятеля дарованій. 1 Кор. XII. 4.

Фараонѣ вознесетъ главу твою. То есть: возвысишь швое сосшояніе. Или: ты войдешь у Фараона въ поголовный пересмотръ. См. примѣры шого же выраженія въ семъ значеніи: Исх. XXX. 12. Чис. I. 49. Можетъ бытъ, Фараонѣ имѣлъ обыкновеніе предъ днемъ своего рожденія дѣлать пересмотръ служащихъ ему, дабы наградишь вѣрныхъ, и простишь нѣкошорыхъ виновныхъ.

Вспомни же меня, и пр. Въ одномъ словѣ, кошорое находишся между сочиненіями Августина, (De temp. Serm. 82.) говоришся, что Іосифъ изнемогъ вѣрою, когда вмѣсто

ожиданія помощи отъ Бога, ему присущаго, прибѣгнувъ, для избавленія себя отъ бѣдствія, къ пособію человѣческому, и что, въ наказаніе за сію невѣрность, Богъ попустилъ царедворцу забыть его. Но можешь бышь, Іосифъ просилъ его помощи не столько по собственной нестерпѣливости, сколько по случаю данному Провидѣніемъ: и можешь бышь, двукратное послѣ того продолженіе заключенія было не наказаніе за грѣшности, но только исполненіе седмичнаго искушенія и очищенія праведника, яко злата въ горнилѣ. — Пришомъ должно замѣшшь, что слова Іосифа исполнились, хотя иночерпій о томъ и не думалъ.

Украденіѣ. Приключеніе Іосифа съ братьями болѣе могло бы пронуть сердце царедворца: но великодушный спрадалецъ не хочеть обнаружитъ ихъ пресшупленія, хотя сіе и могло быть ему полезно.

Изъ земли Еврейской. Землею Еврейскою называешся здѣсь не цѣлая Палестина, которая не могла такъ называться прежде Іисуса Навина; но часть ея, въ кошорой обитали Папріархи. Они пребывали наиболѣе около Хеврона, и кочевали отсель до Сихема.

Въ пропасть. Чшобы изобразитъ тяжкое сошряніе заключенія, Іосифъ дасть

нмя шемницѣ опѣ худшей части ея, — жилищъ подземныхъ.

Истолкованіе хорошо. Кажется, главный хлѣбодаръ не то думалъ, что истолкованіе сна вѣрно, ибо сіе опкрышься могло шокмо изъ событія; но пріятнымъ предвѣщаніемъ главному виночерпію побужденъ былъ опкрышь Іосифу и свое сновидѣніе.

На головѣ. Геродотъ L. II. с. 35. сказываетъ, что у Египтянъ мужескій полъ обыкновенно тяжести носилъ на головѣ.

Три корзины рѣшетчатыхъ. 77 опѣ 77 скважина. Такъ изъяснялъ Онкелосъ. Тѣ которые 77 изъясняютъ о томъ, что находилось въ корзинахъ, обманывающія: ибо только въ верхней корзинѣ была всякая пища.

Сниметъ съ тебя голову, и повѣситъ. Египтяне осужденныхъ сперва убивали, а потомъ вѣшали для поруганія.

3) НЕЧАЯННОЕ ВОЗВЫШЕНІЕ.

XLI. 1. По прошествіи двухъ лѣтъ случилось, что Фараонъ видѣлъ во снѣ, будто онъ стоялъ у рѣки. 2. И вотъ, выйдя изъ рѣки семь коровъ хорошихъ видовъ, и тучныхъ плотію, и пасутся по

травѣ. 3. Но вотѣ, послѣ нихѣ выходятѣ изѣ рѣки семь коровѣ другихѣ, худыхѣ видоми, и тощихѣ плотію, и становятся подлѣ тѣхѣ коровѣ, на берегу рѣки. 4. Наконецѣ коровы худыя видоми и тощія плотію сѣбли семь коровѣ хорошихѣ видоми и тучныхѣ. Тутѣ Фараонѣ проснулся. 5. Заснулѣ опять, и въ другой разѣ видѣлось ему, будто изѣ одного стебля вышло семь колосьевѣ тучныхѣ и добрыхѣ. 6. Но вотѣ, послѣ нихѣ выросло семь колосьевѣ тощихѣ и погорѣвшихѣ отѣ вѣтра. 7. Наконецѣ тощіе колосья пожрали семь колосьевѣ тучныхѣ и полныхѣ. Фараонѣ проснулся, и видитѣ, что это сонѣ. 8. По утру, будучи въ смущеніи духа, послалѣ онѣ, и призвалѣ всѣхѣ Египетскихѣ толкователей священныхѣ писменѣ, и всѣхѣ тамошнихѣ мудрецовѣ, и рассказалѣ имѣ Фараонѣ сонѣ свой: но не было ни кого, кто бы истолковалѣ онѣй Фараону. 9. Тогда главный винотерпій сталѣ говорить Фараону, и сказалѣ: ерѣхѣ мой воспоминаю я нынѣ. 10. Фараонѣ проенѣвался на рабовѣ своихѣ, и отдалѣ меня и главнаго хлѣбодара подѣ стражу въ доми натальника тѣлохранителей. 11. Тамѣ видѣлись намѣ сны въ одну ночь, каждому видѣлся сонѣ особеннаго знатенія. 12. Тамѣ же былѣ съ нами молодой Еврей, рабѣ натальника тѣ-

лохранителей. Мы рассказали ему сны наши, и онъ истолковалъ намъ, истолковалъ каждому соответственно съ его сновидѣнiемъ. 13. И какъ онъ истолковалъ намъ, такъ и случилось: я поставленъ на прежнее мѣсто, а тотъ повѣшенъ. 14. По сему Фараонъ послалъ призвать Иосифа; и тотчасъ взяли его изъ темницы. Онъ остригся, и переѣнилъ одежду свою, и предсталъ Фараону. 15. Фараонъ сказалъ Иосифу: мнѣ видѣлся сонъ, и нѣтъ никого, ктобы истолковалъ онъ; а о тебѣ, я слышалъ, говорятъ, что ты, выслушавъ сонъ, истолкуешь его. 16. Иосифъ сказалъ въ отвѣтъ Фараону: это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. 17. И сказалъ Фараонъ Иосифу: мнѣ видѣлось, будто я стоялъ на берегу рѣки. 18. И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ тучныхъ плотію и хорошихъ видовъ; и пасутся по травѣ. 19. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ семь коровъ другихъ, очень худыхъ на видъ и тощихъ плотію; я не видывалъ во всей землѣ Египетской такихъ худыхъ, какъ этѣ. 20. И сѣли тощія и худыя коровы семь прежнихъ коровъ тучныхъ. 21. Этѣ вошли къ тѣмъ въ утробу; но и не прилѣтно было, что онѣ вошли въ утробу ихъ. Онѣ были также худы видовъ, какъ и сначала. Тутъ я проснулся. 22. Потомъ видѣлось

мнѣ въ сновидѣніи мовѣ, будто изъ одно-
 го стебля вышло семь колосьевъ полныхъ
 и добрыхъ. 23. Но вотъ, послѣ нихъ вы-
 росло семь колосьевъ тонкихъ, тощихъ и
 погорѣвшихъ отъ вѣтра. 24. Наконецъ то-
 щіе колосья пожрали семь колосьевъ доб-
 рыхъ. Я рассказалъ это знающимъ священ-
 нымъ писмена; но никто не истолковалъ
 мнѣ. 25. Тогда Іосифъ сказалъ Фараону:
 сонъ Фараоновъ одинъ. Богъ показалъ Фа-
 раону, что хочетъ творить. 26. Семь ко-
 ровъ хорошихъ знатѣ семь лѣтъ; и семь
 колосьевъ хорошихъ знатѣ семь лѣтъ:
 это одинъ сонъ. 27. И семь коровъ то-
 щихъ и худыхъ, вышедшихъ послѣ тѣхъ,
 знатѣ семь лѣтъ; также и семь ко-
 лосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра.
 Будутъ семь лѣтъ голодныхъ. 28. Вотъ,
 къ чему сказалъ я Фараону, что Богъ по-
 казалъ Фараону, что хочетъ творить.
 29. Вотъ, приходятъ семь лѣтъ, въ ко-
 торые будетъ великое плодородіе во всей
 землѣ Египетской. 30. Послѣ нихъ наста-
 нутъ семь лѣтъ голода; и забудется вся-
 кое изобиліе въ землѣ Египетской, и исто-
 щитъ голодъ землю, 31. такъ что преж-
 нее изобиліе, послѣ и не приметно будетъ
 по причинѣ голода сего; ибо онъ будетъ
 очень великъ. 32. Что же сонъ повторил-
 ся Фараону дважды, это значить, что

событіе сіе предопредѣлено отъ Бога, и
 вскорѣ Богъ исполнитъ оное. 33. И такъ
 нынѣ же да усмотритъ Фараонъ мужа
 разумнаго и мудраго, и да поставитъ его
 надъ землею Египетскою. 34. Да повелитъ
 Фараонъ поставить надъ землею надзи-
 рателей, и собирать въ семь лѣтъ изоби-
 лія пшцу часть хлѣба въ землѣ Египет-
 ской. 35. Пусть они соберутъ всякую пи-
 щу наступающихъ хорошихъ годовъ, и
 сложатъ хлѣбъ подъ рукою Фараона, въ
 пшцу по городамъ, и пусть берегутъ. 36.
 И будетъ сія пища въ запасъ для земли
 на семь лѣтъ голодныхъ, которые будутъ
 въ землѣ Египетской; дабы земля не была
 опустошена голодомъ. 37. Сія рѣчь попра-
 вилась Фараону, и всѣмъ рабамъ его. 38.
 И сказалъ Фараонъ рабамъ своимъ: най-
 де ли мы такого, какъ онъ, теловѣка
 въ которомъ бы былъ духъ Божій? 39. Тое-
 да Фараонъ сказалъ Іосифу: когда Богъ
 открылъ тебѣ все сіе, то нѣтъ разумѣе
 и мудрѣе тебя. 40. Ты будешь надъ до-
 мою моимъ; и твоего слова держаться
 будетъ весь народъ мой; только престо-
 лою я буду больше тебя. 41. И сказалъ
 Фараонъ Іосифу: вотъ, я поставляю те-
 бя надъ всею землею Египетскою. 42. И
 снялъ Фараонъ перстень свой съ руки сво-
 ей, и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ

его въ виссонныя одежды; возложилъ на выю елиу золотую цѣпь; 43. велѣлъ везти его на второй у себя колесницѣ, и провозглашать предъ нимъ: преклоните колѣна! Такии образи поставилъ его надъ всею землею Египетскою. 44. Наконецъ Фараонъ сказалъ Иосифу: я Фараонъ; безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою во всей землѣ Египетской. 45. И нарекъ Фараонъ Иосифу имя: Цафнав-панеахъ; и далъ ему въ жену Асенаву, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. И пошелъ Иосифъ по землѣ Египетской. 46. Было же Иосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія, когда онъ предсталъ Фараону, царю Египетскому.

По прошествіи двухъ лѣтъ. Опъ заключенія Иосифа, или опъ освобожденія виночерпія? Послѣднее вѣроятнѣе, по ближайшему сихъ словъ отношенію къ предъидущимъ.

Изъ рѣки. Коровы, знаменующія лѣша плодородія и голода, представляющія выходящими изъ рѣки пошому, что плодородіе Египта зависѣло отъ Нила.

По травѣ. На Еврейскомъ: תרנגול. У Семидесяти: ἐν τῷ ἄχῃ или ἄχει. Думающъ, что сіе есть самое Еврейское слово, по Египетскому произношенію. Значишь оно шраву

распускающую при берегахъ и въ мѣстахъ влажныхъ. См. Іов. VIII. 11.

Въ другой разъ видѣлось ему. Сонъ второй посылается для увѣренія въ Божественности перваго сна, 32. и часшію для изъясненія его. Ибо значеніе *колосьевъ* просѣе, нежели *коровъ*.

Погорѣвшихъ отъ вѣтра. Разумѣется вѣтръ знойный, иссушающій. См. Іез. XVII. 10. Іон. IV. 8.

Толкователей священныхъ писменъ, и пр. Еврейское *מִשְׁנֵי*, по вѣроятнѣйшему производству отъ Сирскаго *ܡܢܝܢ* видѣлъ, истолковалъ и *ܡܢܝܢ* заключилъ, закрылъ, значить *тайновидцевъ*, или *истолкователей таинъ*. Такъ Акила: *κρυφιαῖς*. Не безъ причины разумѣюшъ подъ симъ средній разрядъ жрецовъ Египетскихъ, *ιερογυρματεῖς*, толкователей священныхъ писменъ, однимъ словомъ *Іероглифовъ*. То значить, по истолкованію Исихія, и употребленное Седмидесятью толковниками слово *ἐξηγηταῖς*. Фараонъ имѣлъ особенную причину обратиться къ толкователямъ *Іероглифовъ*: ибо въ сновидѣніи его съ перваго взгляда примѣненъ былъ характеръ *Іероглифическій*. Подъ именемъ *мудрецовъ*, разумѣюшся, можешъ бышь, жрецы высшаго степені, *προφῆται*. Въ чемъ состояла ихъ мудрость, опредѣлишь трудно пошому между прочимъ, что вообще

Египтяне въ своемъ ученіи любили скрытность и шайну *).

Сонъ свой. Одинъ по значенію; хошя двоякій по образу и времени.

Не было никого, ктобы истолковалъ. Сонъ кажешся яснымъ: но или наука сношолкованія не приведена еще была въ совершенство, доколѣ примѣръ Іосифа къ сему не возбудилъ мудрыхъ Египетскихъ, или Богъ ослѣпилъ ихъ для большаго вразумленія Фараона, для прославленія Своего промысла, для посрамленія щещной мудрости человѣческой. См. Иса. XIX. 11, 12.

Грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. Или грѣхъ неблагодарности предъ Іосифомъ, или грѣхъ предъ Фараономъ.

Фараонъ прогнѣвался. Евреи говорятъ къ присуществующимъ шакъ, какъ бы объ отсутствующихъ, въ изъявленіе почщенія.

Остриеся. У Египтянь было обыкнове-

*) Страбонъ, кн. XVII. о жрецахъ Египетскихъ:

Περὶ τοὺς γὰρ ὄντας κατὰ τὴν ἐπιστήμην τῶν ἑρμηνεύων, μουσικοὺς δὲ καὶ δυσμεταδότους τῷ χρένῳ καὶ ταῖς θεραπαίαις ἐξελεπάρησαν (Плашомъ и Евдоксъ), ὥστε τινα τῶν θεωρημάτων ἰσορῆσαι τα πολλὰ δὲ ἀπεκρύψαντο οἱ βαβυριοί. Πλутархъ въ книгѣ о Исидѣ и Озиридѣ: πρὸς τῶν ἱερῶν τὰς σφίγγας ἐπιεικῶς ἴσαντες; ὡς ἀνιγνυμένα δὴ σοφίαν τῆς θεολογίας αὐτῶν ἔχουσι.

ніе стричь и голову и бороду, кромѣ печальныхъ случаевъ. См. Herod. L. II. с. 36.

Это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. Въ шекспѣ Самаританскомъ, Сирскомъ и у Седмидесяти рѣчь сія имѣетъ видъ отрицательный, а разумъ тотъ же: безъ Бога не дастся Фараону мирнаго отвѣта.

То самое, что говоритъ здѣсь Іосифъ Фараону, нѣсколько подробнѣ Даніилъ излагаетъ Навуходоносору, II. 27, 28, 29. Они обличаютъ языческую мудрость, утверждая непрерываемую самыми язычниками истину, что тайновидцы бывающъ не по наукѣ человеческой, но по вдохновенію и ошкровенію отъ Бога: *Богъ дастъ отвѣтъ; есть Богъ на небеси открывающій тайны.* Они проповѣдуютъ Провидѣніе, которое дѣлаетъ явныя и тайныя, ясныя и шемныя, еспешивенныя и чудесныя внушенія великимъ и сильнымъ земли, для насшавленія и блага не шокмо ихъ, но и народовъ и пошомства: *Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ; Онъ возвѣстилъ царю, что будетъ.*

И не примѣтно было. Обстоятельствованное въ исполкованіи сна, упущенное въ первомъ повѣствованіи Фараона. Его значеніе то, что избышокъ семи лѣтъ плодо-

родныхъ, едва доспапochenъ будеть для семи лѣшъ голодныхъ.

Складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона. То ееть: въ хранилища ему принадлежащія.

Перстень свой съ руки своей. Такъ Артаксерксъ далъ перстень Мардохею. Есв. VIII. 2. Перстень у древнихъ былъ знаменіемъ не только нѣкошораго начальства, но иногда и верховной власти. Такъ Александръ предъ смертію подалъ свой перстень Пердиккѣ, и сіе принято было за знакъ унаслѣдованія. См. Curt. L. X. с. 5, 6.

Виссонныя одежды. По описанію Плинія, Н. Н. L. XIX. с. 1. и Поллукса, Opomast. L. VII. с. 17. онѣ дѣлались изъ мягкаго волокнистаго вещества, доспаваемого изъ орховъ одного растѣнія. — И нынѣ на Востоцъ государь даришь одеждою въ знакъ особеннаго благоволенія, или при порученіи важной должности.

На второй ѹ себя колесницѣ. То ееть: на вшорой послѣ собственной.

Преклоните колѣна. Такъ толкують слово אָכַל Акила, по свидѣтельству Іеронима, in Trad. Hebr. и Вулгаша. Нѣкошорые новѣйшіе думаютъ, что оно значишь: *отъ царя препоясанный, или облеженный.*

Я Фараонъ: безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою. То ееть: я самодержавный царь; но тебѣ ввѣ-

ряю мою державу. Или: самодержавною властію царя повелѣваю, чшобы все находилось подѣ твоими повелѣніями.

Цафнаѳ-панѳахѣ. Іеронимъ, in Trad. Hebr. переводить съ Египетскаго: *Спаситель міра*: признаваясь, что съ Еврейскаго можно перевести: *Обрѣтатель сокровенностей*. Сіе послѣднее значеніе приписываютъ имени *פנח פנח* Злапоустъ, Θεодоритъ и многіе новѣйшіе. (Ошъ словъ *פנח* сокрывать, и донынѣ у Арабовъ употребительнаго *פנח* отверзать.) Другіе разлагаютъ оное на слова: *סאחננטיפא-енѳ-ихѣ*, что значить: *Книжникъ Божественный Духа вѣчнаго*. Новое имя дано Іосифу или по тому, что его прежнее иносшранное имя могло бытъ непріятно слуху народа; или для того, чшобы употребленіе Іосифомъ между Египтянами новаго имени было знаменіемъ его подчиненія Фараону. На сей послѣдній конецъ Египетскіе цари перемѣняли имена царямъ покоренныхъ народовъ. 2. Пар. XXXVI. 4.

Жреца Иліопольскаго. Вмѣсто Еврейскаго имени *Онѣ* (אֱנֹכ) у Седмидесяти и въ Вулгатѣ поставлено имя *Иліополя*. Кириллъ, въ шолк. на Ос. говоритъ, что Египетское *Онѣ* есть тоже, что Греческое *Иліосѣ*, то есть *солнце*. Спрабонъ, L. XVII. пишетъ, что въ древности сей городъ былъ

особеннымъ мѣстопребываніемъ Жрецовъ, Философовъ и Звѣздослововъ.

Было же Іосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія. Повѣствованіе о искушеніяхъ Іосифа заключается указаніемъ времени сошвѣтственнаго тому, что и начашо было подобнымъ указаніемъ, XXXVII. 2. Изъ сличенія того и другаго видно, что искушенія Іосифа продолжались 13 или около 14 лѣтъ.

4) ПРОВІДѢНІЕ ЧРЕЗЪ ІОСИФА О ЕГИПТѢ, и пр.

XLІ. 46. И вышелъ Іосифъ отъ лица Фараонова, и прошелъ по всей землѣ Египетской. 47. Земля же въ семь лѣтъ плодородія приносила цѣлыми снопами. 48. И такъ онъ собралъ всякую пищу семи лѣтъ, которые были [плодородны] въ землѣ Египетской, и положилъ пищу въ еородахъ; съ каждымъ городъ положилъ пищу полей окружающихъ его. 49. Такииъ образомъ Іосифъ собралъ хлѣбъ въ великомъ множествѣ, какъ песокъ морскій, такъ что пересталъ и считать, ибо счета не было. 50. Между тѣмъ, еще до наступленія голоднаго года, у Іосифа родились два сына, которыхъ родила ему Асенаѳа, дочь

Поти-фера, жреца Иліопольскаго. 51. И нареко́ Іосифъ имя первенцу: Манассія; потому́ что, говорилъ онъ, Богъ привелъ у меня въ забвеніе всѣ нещастія мои, и самый до́ль отца моего. 52. А другому нареко́ имя: Эфраимъ; потому́ что, говорилъ онъ, Богъ сдѣлалъ меня плодovitымъ въ землѣ страданія моего. 53. И прошли семь лѣтъ плодородія, которое было въ землѣ Египетской; 54. и наступили семь лѣтъ голода, какъ сказалъ Іосифъ. И былъ голодъ во всѣхъ земляхъ; а во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. 55. Потому́ и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ, и народъ вопіять къ Фараону о хлѣбѣ. Тогда Фараонъ сказалъ всему́ Египту: пойдите къ Іосифу, и дѣлайте, что онъ вали́ скажетъ. 56. И какъ былъ голодъ по всей землѣ: то Іосифъ отворилъ всѣ хранилища, и сталъ продаватъ хлѣбъ Египту. Голодъ же усиливался во всей землѣ Египетской. 57. И изъ всѣхъ странъ приходили въ Египетъ, покупатъ хлѣбъ у Іосифа: ибо голодъ усилился по всей землѣ.

• И приносила земля въ семь лѣтъ изобилія, снопами. Сему подобны, по свойству Еврейскаго языка составленные, выраженія у Матѳея XIII. 23. и Марка IV. 8. 20. По симъ примѣрамъ настоящія слова Моисея истолковатъ можно такъ, что въ

шеченіи семи лѣшъ изобилія земля приносила ошъ одного зерна такое множесство сшеблей и колосевъ, кошорое казалось цѣлымъ снопомъ. Сіе не покажется невѣроятнымъ тому, кшо знаешь плодородіе древняго Египта *).

Манассія. Значишь: *приводящій въ забвеніе.*

Эфраимъ. Значишь: *обильный плодъ, или: обиліе дѣтей.*

Во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. Потомъ и вся земля Египетская нагала терпѣть голодъ. То есть: голодъ сперва сдѣлался ощушительнъ въ окружающихъ Египетъ странахъ, между шѣмъ какъ Егип-

*) Plin. L. XVIII. C. 10. Tritico nihil est fertilis, hoc ei natura tribuit, quoniam eo maxime alebat hominem; ut pote e modio, si sit aptum solum, quale in Byzacio Africae campo, centum quinquaginta modiis eddantur. Misit ex eo loco diuo Augusto Procurator eius ex uno grano (vix credibile dictu) quadringenta paucis minus germina, extantque ea de re epistolae. Misit et Neroni similiter CCCXL stipulas ex uno grano. Cum centesimo quidem et Leontini Siciliae campi fundunt, aliique, et tota Baetica, et in primis Aegyptus.

шяне довольствовались еще останками семи плодородныхъ лѣтъ, сохранившимися въ ихъ домахъ: но пошомъ недоспашокъ хлѣба оказался и у Египтянъ во всей землѣ ихъ.

По всей землѣ. То есть: въ земляхъ прилежащихъ и наиболѣе извѣстныхъ Египту. Подобно сему *вся вселенная* у Евангелиста Луки, II. 1. значить Римскую Имперію.

По прообразованію примѣченному въ Испоріи Іосифа Опцами Церкви, спраданія его во Египтѣ соотвѣтствуютъ спраданіямъ Іисуса Хріста въ рукахъ язычниковъ, освобожденіе и возвышеніе Іосифа — дѣйствію и сосшоянію превознесенія Іисуса Хрістова.

Іосифъ осуждается, какъ невѣрный рабъ, хотя Фосифаръ чувствовалъ несправедливость принесенной на него жалобы: Іисусъ также осуждается какъ возмущительный рабъ Кесаря, хотя Пилатъ *ни какой вины не нашелъ въ Немъ*. Іоа. XVIII. 38.

Хотя время пребыванія Іосифова *въ темницѣ* точно не опредѣлено въ С. Писаніи; однако ясно указаны *три* года сего времени, Б. XL. 4. XLI. 1. Въ семъ есть нѣкоторое подобіе пребыванія Іисуса Хріста *въ сердцѣ земли*, Мат. XII. 4. или въ со-

стояніи смерти, которое, не въ строгой полношѣ числа, называется *тридневнымъ*.

Іосифъ заключенный въ темницѣ возвѣщаетъ узникамъ, одному помилованіе, а другому конечное осужденіе. Іисусъ, еще на крестѣ возвѣсшивъ одному изъ двухъ разбойниковъ спасеніе, потомъ, *сошедши проповѣдуетъ и сущимъ въ темницѣ духамъ*, 1. Пеш. III. 19.

Вышедъ изъ темницы, Іосифъ пославляющагося надъ домомъ и цѣлымъ царствомъ Фараона; принимаетъ отъ него новую одежду, царскую колесницу, почестъ колѣнопреклоненія, имя тайноисполковаго, и вошедъ въ данныя ему права, содѣлывается Спасителемъ Египтянъ и Евреевъ. Іисусу, по воспаніи отъ гроба, *дается всякая власть на небеси и на земли*, Мат. XXVIII. 18. смиренная одежда плоти его измѣняется въ прославленную; покорная ему Церковь быстро преноситъ Его имя отъ сироты въ сироту, *уподобляясь конямъ въ колесницахъ Фараоновыхъ*, Пс. I. 8. *Преклоняется предъ именемъ Его всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ*, Фил. II. 10. Въ Немъ открывается свѣтъ, въ Немъ утверждается взаимный союзъ, Имъ совершается спасеніе, Іудеевъ и язычниковъ.

Іосифъ, питая хлѣбомъ, *поработитъ* Фараону весь Египетъ, XLVII. 21. Іисусъ, питая словомъ живоша, *покоритъ* все Ошцу Своему. 1 Кор. XV. 28.

ПЕРЕСЕЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ВО ЕГИПЕТЪ.

Б. XLII.—XLVII. 27.

Переселеніе Евреевъ во Египетъ доско-
примѣчательно въ Исторіи народа Божія,
какъ само по себѣ, такъ еще болѣе въ со-
ображеніи съ послѣдовавшими за онымъ
искушеніями и чудеснымъ возвращеніемъ въ
землю обѣщанную. На вопросъ, какимъ
образомъ народъ Божій допущенъ пересели-
ся въ такую страну, гдѣ онъ столь много
долженъ былъ пострадать, и отколѣ столь
трудно было его исхитить, Моисей отвѣш-
ствуеетъ въ настоящемъ сказаніи съ таки-
ми подробностями, которыя всюду пока-
зываютъ, и во всемъ оправдываютъ, Про-
видѣніе.

Часті сказанія , впрочемъ управляемаго простымъ порядкомъ времени и естественымъ союзомъ вещей, могутъ быти сіи:

1) Первое путешествіе сыновъ Іаковлевыхъ въ Египетъ, XLII. Здѣсь открывається первая причина переселенія, голодъ; и начинается судъ надъ брашопродавцами.

2) Второе путешествіе, XLIII—XLV. Судъ надъ брашьями Іосифа продолжается и заключається; онъ является избраннымъ отъ Бога спасителемъ Евреевъ; показывается вторая причина переселенія, — Іаково желаніе видѣти Іосифа.

3) Самое переселеніе, XLVI. 1—7. Здѣсь указывается прешія причина переселенія, — соизволеніе и обѣщаніе Божіе.

4) Списокъ вошедшихъ во Египетъ, XLVI. 8—27. Онъ долженъ служить къ изъясненію Божія обѣщанія — *возраститъ Іакова въ Египтѣ въ великій народъ*, XLVI. 3. — въ приложеніи онаго къ событію.

5) Подробности пришествія Евреевъ во Египетъ, XLVI. 28—XLVII. 12.

6) Описаніе Повѣствователя о дѣйствіяхъ голода въ Египтѣ, XLVII. 13—26. Сею, по видимому послороннею, частію повѣствованія, вновь показывается необходимость переселенія; подтверждается, шоліко нужно къ достовѣрности сей Истории, понятіе о могуществѣ Іосифа; пред-

утошвляется понятіе о неблагодарности Египтянъ къ роду Іосифову.

7) Общее заключеніе сказанія, XLVII. 27.

1) ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ, и пр.

XLII. 1. Когда Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ: то сказалъ Іаковъ сынамъ своимъ: что вы смотрите другъ на друга? 2. И сказалъ: вотъ, я слышалъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ; пойдите туда, и купите намъ оттуда; что бы намъ пропитаться, и не умереть. 3. По сему десять братьевъ Іосифовыхъ пошли въ Египетъ купить хлѣба. 4. А Веніамина брата Іосифова не послалъ Іаковъ съ братьями его; ибо сказалъ: не случилось бы съ ними бѣды. 5. Такии образомъ сыны Израилевы пришли покупать, въ тиелъ противъ приходящихъ. Ибо въ землѣ Ханаанской былъ голодъ. 6. Іосифъ же былъ надзѣникомъ надъ землею Египетскою; онъ продавалъ хлѣбъ всему народу земли той. И такъ братья Іосифовы пришли, и поклонились ему лицемъ до земли. 7. Іосифъ, увидя братьевъ своихъ, узналъ ихъ: но показалъ себя незнающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово, и спросилъ ихъ: откуда вы пришли? Они сказа-

ли: изъ земли Ханаанской, купить пищи.
 8. Хотя же Іосифъ узналъ братьевъ своихъ: но они его не узнали. 9. Тутъ вспомнилъ Іосифъ сны, которые онъ видѣлъ о нихъ; и сказалъ имъ: вы соглядатаи; вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 10. Они отвѣтали ему: нѣтъ, государь мой, рабы твои пришли купить пищи. 11. Мы всѣ дѣти одного теловѣка; мы безъ хитрости; рабы твои никогда не были соглядатаями. 12. Но онъ сказалъ имъ: нѣтъ, вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 13. Они сказали: насъ, рабовъ твоихъ двенадцать братьевъ; мы сыновья одного теловѣка въ землѣ Ханаанской; и вотъ, меньшій теперь съ отцемъ, а одного не стало. 14. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: точно такъ, какъ я сказалъ вамъ: вы соглядатаи. 15. Вотъ, какъ вы будете испытаны: клянусь здравіемъ Фараона, что вы не выйдете отсюда, если не придетъ сюда меньшій братъ вашъ. 16. Пошлите одного изъ васъ, который бы привелъ брата вашего; между тѣмъ вы будете задержаны. Такъ откроется, правду ли вы говорите; и если ли нѣтъ, то клянусь здравіемъ Фараона, что вы соглядатаи. 17. И отдалъ ихъ подъ стражу на три дни. 18. Но на третій день Іосифъ сказалъ имъ: вотъ что сдѣлайте, и останетесь живы; [ибо] я

крылѣ мѣшокъ свой , чтобы дать корлицу
 ослу своему; и увидѣлъ серебро свое; вотъ,
 оно въ самомъ отверзтіи мѣшка его. 28.
 И такъ онъ сказалъ противъ братьямъ:
 серебро мое возвращено; вотъ, оно въ мѣш-
 кѣ у меня. Тогда вострепетало сердце
 ихъ , и они въ изумленіи говорили другъ
 другу: что это Богъ сотворилъ намъ? 29.
 Когда же пришли къ Іакову, отцу своему,
 въ землю Ханаанскую: то рассказали ему
 все случившееся съ ними, говоря: натель-
 ствующій надъ тою землею обошелся съ
 нами сурово, и принялъ насъ за соглядатаевъ
 земли той. 31. Мы сказали ему,
 что мы безъ хитрости; что мы не быва-
 ли соглядатаями , 32. что мы братья;
 что насъ двенадцать сыновъ у отца на-
 шего; что одного не стало, а меньшій те-
 перь съ отцемъ нашимъ въ землѣ Ханаан-
 ской. 33. На сіе нательствующій надъ тою
 землею сказалъ намъ: вотъ, какъ узнаю
 я, не подозрительные ли вы люди. Оставьте
 у меня одного брата изъ васъ ; а вы
 возмите на пропитаніе домовъ вашихъ, и
 пойдите; 34. и приведите ко мнѣ меньшаго
 брата вашего; тогда удостовѣрюсь я, что
 вы не соглядатаи, но люди благонамѣрен-
 ные, отдамъ вамъ брата вашего, и вы мо-
 жете торговать въ этой землѣ. 35. Когда
 же они стали выпорожживать мѣшки свои;

оказалось, что у каждого узелъ серебра его былъ въ мѣшкѣ его. Увидѣвъ узлы серебра своего, и они и отецъ ихъ ужаснулись. 36. Впротемъ Іаковъ отецъ ихъ сказалъ имъ: вы лишили меня дѣшей. Іосифа нѣтъ; Симеона нѣтъ; и Веніамина взять хотите! Все это на мою бѣду! 37. На сіе Рувимъ отвѣтствовалъ отцу своему, говоря: убей двухъ моихъ сыновъ, если я не приведу его къ тебѣ; отдай его на мои руки; я возвращу его къ тебѣ. 38. Но Іаковъ сказалъ: нейти сыну моему съ вами; по тому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Если бы случилось съ нимъ нестастіе на пути, въ который вы пойдете, то вы свели бы старость мою съ пегалию въ Шеолъ.

Что вы смотрите другъ на друга? То ешь: для чего вы осмѣе yourself въ безполезномъ недоумѣніи и бездѣйствіи?

Натальникъ. По Еврейски: שולחן שולחן. Въ переводѣ Седмидесяти: ἄρχων. Еврейское имя имѣешь одинъ корень съ Арабскимъ именемъ, Султанъ, и показываешь полновластнаго обладателя. Екк. II. 19.

Онъ продавалъ хлѣбъ. Хлѣбъ продавался безъ сомнѣнія въ разныхъ мѣстахъ, и разными начальниками; только подъ главнымъ управленіемъ Іосифа. Но почему же братья

Іосифовы принуждены были доходить до самой столицы и самого Іосифа? Пошому конечно, что онъ себѣ одному предославилъ разсмаширивашъ требованія иностранцевъ, дабы удовлетворяшъ ихъ шокмо по мѣрѣ крайней ихъ нужды и своихъ избышковъ.

Показалъ себя не знающій ихъ, и обошелся съ ними сурово. Поступокъ Іосифа, при первомъ взглядѣ, имѣешъ видъ предосудительнаго пришворства и мщенія. Но чистоту его сердца и брашскую любовь открывающъ слезы, проливаемые имъ надъ сокрушеніемъ своихъ брашьевъ, 24. И такъ упошребленная имъ хитросъ безъ сомнѣнія имѣла добрыя побужденія, какъ шо: а) возбудишъ угрожающимъ нещасшіемъ совѣсшъ виновныхъ брашьевъ къ признанію сдѣланнаго ими прешупленія, и слѣдствешно къ изглажденію онаго; б) получишъ, сколь нешерпѣливо желаемое, шполь же скорое и безпришворное, извѣщеніе о участи опца и браша единоушробнаго; в) прежде открьшя шайны привести въ совершенную безопасность Веніамина, прошивъ кощораго завистъ и злоба, обманушыя въ Іосифѣ, могли обратишъ свое оружіе.

Тутъ исполнилъ Іосифъ сны. То ешъ: почувствововалъ внутренно, что они шеперь сбывающся, и призналъ въ семъ дѣло Божіе.

Вы соглядатеи. Съ воспоминаніемъ предъ-

идающихъ сновъ связуется здѣсь обвиненіе, совсѣмъ постороннее. Связь сія не въ томъ состоишь, будто Іосифъ, воспоминаая, какъ нѣкогда братья поругались снамъ его, желаетъ, по ихъ событіи, взаимно поругаться завистникамъ: но въ томъ, что признавъ теперь свои прежнія искушенія благодареніемъ Промысла, онъ получилъ въ то же время тайное внушеніе поставишь въ кратковременное искушеніе своихъ братьевъ для ихъ исправленія.

Вы пришли смотрѣть наготу земли сей. То есть: мѣста неукрѣпленныя ни природою, ни искусствомъ, и открытыя для нападенія непріятельскаго. Подозрѣніе благовидное; ибо самая опасная граница Египта была со стороны Палестины: и необходимое въ Іосифъ для Египтянъ; ибо внезапное благоволеніе къ неизвѣстнымъ пришельцамъ, его самого могло бы привести въ подозрѣніе у Египтянъ.

Мы безъ хитрости. То есть: мы люди не имѣющіе никакихъ скрытныхъ видовъ и враждебныхъ намѣреній.

Насъ, рабовъ твоихъ, двенадцать братьевъ, и пр. То есть: „мы не посланники какого-либо царства, или народа; мы принадлежимъ къ одному малочисленному племени. Какъ же можемъ мы быть опасны для Египта.“

А одного не стало. Выраженіе обоюдное, произшедшее, какъ кажешся, ошъ смущенной совѣсти. Сыны Іакова не хошяшъ признашъся, чшо брашъ поспрадалъ ошъ нихъ, и не смѣюшъ солгашъ, чшо онъ умеръ.

Тогно такъ, какъ я сказалъ валиъ, и пр. То ешъ: „я сказалъ вамъ, чшо имѣю на васъ подозрѣніе: шеперь эшо ясно ошкроешся.“

Клянусь здравіемъ Фараона. Въ кляшвѣ именемъ Фараона нѣкошорые находятъ родъ идолопоклоншва. Но и Евреи, даже лучшіе изъ Евреевъ, не чуждались упошребленія въ кляшвахъ именъ человѣческихъ, і Цар. XX. 3. XVII. 55. XXV. 26. 4 Цар. II. 2. 4. 6. Разумъ кляшвы Іосифовой шаковъ: „какъ вѣрно шо, чшо Фараонъ здравъ, или, чшо я желаю, да здрасшвуешъ Фараонъ: шакже вѣрно и шо, чшо вы не выдете ошсюда, развѣ когда меньшій брашъ вашъ придетъ сюда *).“

И отдалъ ихъ подъ стражу, на три дни. Для шого, можешъ бышъ, чшобы дашъ

*) Подобно сему и древніе Христіане клялись языческими Кесарями. Tert. Apol. С. XXXII. Juramus, sicut non per genios Caesarum, ita per salutem eorum, quæ est augustior omnibus geniis.

время избрать одного, который бы возвратился къ обществу и привелъ бы послѣдняго брата: ибо въ началѣ никто не вызвался на сіе горестное порученіе.

Я боюсь Бога. Сими словами Іосифъ совершаетъ торжество истины надъ совѣстями своихъ братьевъ, которое вскорѣ и дѣлается видимымъ, 21. Видя иноплеменнаго властителя, изъ страха Божія удерживающагося отъ жестокости противъ пришельцевъ неизвѣстныхъ и почиаемыхъ соглядатаями, съ какими угрызеніями долженствовали они вспомнить, боялись ли Бога тогда, когда ожесточились противъ своего брата, почитая его соглядатаемъ своихъ поступковъ!

Одинъ братъ изъ васъ да содержится въ домѣ заключенія вашего. Давъ почувствовать братьямъ силу строгаго суда, для достиженія своего намѣренія, Іосифъ смягчаетъ свое опредѣленіе, вѣроятно, для того, чтобы не причинить тяжкой печали обществу своему.

За то постигла насъ скорбь сія. Братья Іосифа щасливы тѣмъ, что и въ грѣховномъ состояніи сохранили увѣреніе о премудромъ и праведномъ Провидѣніи. Сіе увѣреніе становится теперь источникомъ ихъ покаянія, очищенія, и спасенія. Щастливъ,

и по умѣетъ по ихъ примѣру изъяснять свои нещастія.

Ибо между ими былъ переводчикъ. Хотя Еврейскій и Египетскій языки суть отрасли одного корня: однако не удивительно, что Египтяне имѣли нужду въ переводчикъ для Евреевъ, подобно какъ во времена Царей простой народъ Іудейскій не могъ разумѣть. Халдеевъ. 4 Цар. XVIII. 26.

Изъ настоящаго случая нѣкоторыя выводятся, что въ домъ Іакова употреблялся языкъ Ханаанскій, а не Еврейскій; ибо говорящъ, откуда Еврейскій переводчикъ въ Египтъ? Но удивительно ли сіе тогда, какъ Еврейскимъ языкомъ не далеко отъ Египта говорили уже многія и многолюдныя племена, кромѣ Іаковлева, какъ-то племена Измаила, Хешшуры, Исава? Есмы ли же и подлинно на Ханаанскомъ говорили сыны Іакова въ Египтъ: можно ли заключить изъ сего, что въ ихъ домъ не было собственнаго, Еврейскаго языка?

И взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его передъ глазами ихъ. Іосифъ не касаясь Рувима, какъ менѣе виновнаго: на Симеона же слагаетъ всю тяжесть бѣдствія, конечно, какъ на виновнаго болѣе прочихъ. Будучи старшимъ послѣ первенца, Симеонъ могъ бы, соединясь съ симъ, удержавъ и прочихъ отъ преступленія: онъ сего не

сдѣлалъ. Судя по его свойствамъ, какія открывающся изъ его поступка съ Сихемлянами, и изъ рѣшишельнаго ошзыва самого Іакова, XLIX. 5 — 7. можно догадываться, не онъ ли былъ первою причиною несчастія Іосифова.

А серебро ихъ возвратить. Можетъ быть Іосифъ опасался, чшобы недоспашокъ денегъ не зашруднилъ вшораго пушешесствія брашьевъ своихъ во Египетъ.

Ослу своему. Есшлы каждый изъ брашьевъ имѣлъ съ собою не болѣе, какъ по одному ослу, кошорый долженъ былъ нести и хлѣбъ, и пушевой запасъ, и воду: шо количество привезеннаго въ домъ хлѣба не могло бытъ велико. И такъ Египтяне ли не допускали продажи хлѣба въ великомъ числѣ; или Іаковъ еще не крайній имѣлъ въ немъ недоспашокъ? или брашья кромѣ ословъ своихъ собспвенно для себя имѣли еще ословъ, на кошорыхъ везли хлѣбъ въ домъ?—

Что это Богъ сотворилъ налѣ? Сіе показываешъ, что и всѣ въ тоже время нашли серебро свое. XLIII. 21.

Увидѣвъ узлы серебра своего, и они, и отецъ ихъ ужаснулись. Сыны Іакова раздѣляющъ удивленіе и безпокойство съ ошцемъ, не открывая ему, что примѣнили серебро еще на пуши: дабы онъ не сказалъ

для чего не возвратились во Египетъ, и не ошдали онаго.

Все это на мою бѣду. Признавая себя одного несчастнымъ, Іаковъ чрезъ сіе самое упрекаетъ своихъ дѣшей, или по нѣкошорому подозрѣнію, или по предчувствію того, что они не просто несчастны, а виновны.

Убей двухъ сыновъ моихъ. Залогъ увѣренія неправильный: однако свидѣтельствующій о усердіи Рувима къ ошцу своему.

Съ псгалию. Доразумѣвается: непрерывною со времени пошери Іосифа и безошрадною до конца.

2) ВТОРОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ.

XLIII. 1. *Между тѣмъ голодъ усилился на землѣ.* 2. *И такъ кожда они сѣбли весь хлѣбъ привезенный изъ Египта: тогда отецъ ихъ сказалъ имъ: подите опять; купите намъ сколько нибудь пищи.* 3. *Іуда сказалъ ему въ отвѣтъ: тотъ теловѣкъ [нагальствующій въ землѣ той] рѣшительно сказалъ намъ: не увидите лица моего, естли брата вашего не будетъ съ вами.* 4. *Естли ты пошлешь съ нами брата нашего; то мы пойдемъ, и купимъ тебѣ пищи.* 5. *А естли не пошлешь; то не пойдемъ; ибо тотъ теловѣкъ сказалъ*

положенное въ отверстіа мѣшковъ вашихъ возвратите руками вашими: можетъ быть, это ошибка. 13. Возмите и брата вашего, и вставъ подите опять къ тому теловѣку. 14. Богъ же Всемогущій да дастъ вамъ милосердіе въ томъ теловѣкѣ, чтобы онъ отпустилъ вамъ и оставшагося брата вашего и Веніамина. А мнѣ естьли уже остаться бездѣтными, то пусть останусь. 15. Тогда они взяли дары тѣ, и другое серебро взяли въ руки свои, также и Веніамина, встали, пришли въ Египетъ, и предстали предъ лице Іосифа. 16. Іосифъ, увидя между ими Веніамина, сказалъ управляющему домою своимъ: введи сихъ людей въ домы, заколи изъ скота, и приготовь; потому что они будутъ обѣдать у меня въ полдень. 17. Онъ сдѣлалъ, какъ сказалъ Іосифъ, и вселъ ихъ въ домы Іосифовы. 18. Но они испугались того, что вели ихъ въ домы Іосифовы, и сказали: это за серебро возвращенное прежде въ мѣшки наши ведутъ насъ, чтобы придраться къ намъ, и напасть на насъ, и взять насъ въ рабство, и ословъ нашихъ. 19. И такъ они приступили къ управляющему домою Іосифовыми, и начали говорить ему у дверей дома, 20. и сказали: послушай, государь мой, мы приходили уже прежде покупать нищи. 21. И случилось,

то, пришедши на ноглеѣ, и открывѣ
 мѣшки наши, мы увидѣли серебро въ от-
 верстіи мѣшка у каждаго изъ насѣ, се-
 ребро наше, и столько же вѣсомѣ; мы воз-
 вращаемѣ оное нашими руками. 22. А для
 покупки пищи мы принесли другое сереб-
 ро въ рукахѣ нашихѣ. Мы не знаемѣ, кто
 положилѣ серебро наше въ мѣшки наши.
 23. Онѣ отвѣталѣ: будьте спокойны, небой-
 тесь. Богѣ вашѣ и Богѣ отца вашего далѣ
 вамѣ сокровище въ мѣшкахѣ вашихѣ; се-
 ребро ваше дошло до меня. Потомѣ при-
 велѣ къ нимѣ Симеона. 24. И ввелѣ ихѣ
 въ домѣ Иосифовѣ, и далѣ воды, и они омы-
 ли ноги свои, и далѣ корму осламѣ ихѣ.
 25. Кѣ тому времени, какѣ притти Ио-
 сифу въ полдень, они приготовили дары;
 ибо слышали, что тутѣ будутѣ обѣдать.
 26. И когда пришелѣ Иосифѣ въ домѣ: они
 принесли къ нему въ домѣ дары бывшіе въ
 рукахѣ ихѣ, и поклонились ему до земли.
 27. Онѣ спросилѣ ихѣ о благосостояніи, и
 сказалѣ: здравствуетѣ ли отецѣ вашѣ, ста-
 рецѣ, о которомѣ вы сказывали? живѣ ли
 еще онѣ? 28. Они отвѣтали: здравствуетѣ
 рабѣ твой отецѣ нашѣ; онѣ еще живѣ.
 [Онѣ сказалѣ: благословенѣ теловѣкѣ сей
 отѣ Бога.] Они поклонились ему. 29. И
 возведши оти свои, увидѣлѣ Веніамина бра-
 та своего, сына матери своей, и сказалѣ:

это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы
мнѣ сказывали? И сказалъ: милость Бо-
жія съ тобою, сынъ мой. 30. Тутъ Іосифъ
поспѣшно удалился; потому что воски-
пѣла любовь его къ брату его; онъ искалъ
мѣста плакать, и, войдя во внутреннюю
комнату, плакалъ тамъ. 31. Потомъ
умылъ лице свое, вышелъ, и удержавшись
сказалъ: предложите пищу. 32. И предло-
жили ему особо, илиъ особо, Египтянамъ
обѣдающимъ съ нимъ также особо: ибо
Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями; по-
тому что Египтяне отвращаются отъ
сего. 33. И были они посажены передъ
нимъ старшій по старшинству своему,
и младшій по прилітію для младшаго;
такъ что они дивились другъ другу. 34.
И послалъ илиъ таски изъ того, что бы-
ло передъ нимъ; а Веніамину далъ таску
впятеро больше таски всѣхъ ихъ. И пи-
ли у него довольно.

XLIV. 1. Потомъ далъ онъ управляю-
щему домою его приказаніе, говоря: на-
полни мѣшки ихъ хлѣбомъ, сколько они
могутъ нести, а серебро каждого положи
въ отверстіе мѣшка его. 2. Притомъ та-
шцу мою, ташцу серебряную, положи въ от-
верстіе мѣшка у младшаго вмѣстѣ съ его
серебромъ за хлѣбъ. Онъ исполнилъ сіе
точно такъ, какъ Іосифъ приказывалъ

3. По утру, когда разсвѣло, они отпущены, сами, и ослы ихъ. 4. Еще не далеко отошли они отъ города, какъ Іосифъ сказалъ управляющему домою своимъ: ступай, догоняй сихъ людей, и, когда догонишь, скажи имъ: для чего вы воздали злою за добро? [для того украли у меня серебряную чашу?] 5. Не та ли это, изъ которой пьетъ господинъ мой? онъ конечно догадается объ ней. Худо это вы сдѣлали. 6. По сему онъ догналъ ихъ, и сказалъ имъ сіи самыя слова. 7. Они отвѣтали ему: для чего господинъ нашъ говоритъ такія слова? сохрани Богъ рабовъ твоихъ отъ такого дѣла, о какомъ ты говоришь. 8. Вотъ, серебро найденное нами въ отверзтіяхъ мѣшковъ нашихъ мы обратно принесли тебѣ изъ земли Ханаанской: какъ же намъ украсть изъ дома господина твоего серебро или золото? 9. У кого изъ рабовъ твоихъ найдется, тому смерть; и прочіе пусть будутъ рабами господину нашему. 10. Онъ сказалъ: хорошо, какъ вы сказали, такъ пусть и будетъ: у кого найдется, тотъ будетъ мнѣ рабъ, а прочіе будете правы. 11. Тогда они поспѣшно опустили мѣшки свои на землю, и открыли каждый свой мѣшокъ. 12. Онъ обыскалъ, нагавъ со старшаго, и оконтилъ младшимъ. Чаша нашлась въ

лишкѣ Веніаминоволи. 13. Тутѣ они разодрали одежды свои, и, возложивъ на ословъ своихъ бремена, возвратились въ городъ. 14. И пришли, Іуда и братья его, въ долину Іосифа, который былъ еще дома, и пали предъ нимъ на землю. 15. Іосифъ сказалъ имъ: какъ это вы сдѣлали такое дѣло? не уже ли вы не знали, что такой теловѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ? 16. Іуда отвѣталъ: что скажемъ мы господину нашему? что будемъ отвѣтатъ? тебѣ оправдываться? Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ; вотъ, мы рабы господину нашему, и мы, и тотъ, въ тыхъ рукахъ нашлась таша. 17. Но онъ сказалъ: сохрани Богъ, что бы я это сдѣлалъ; тотъ, въ тыхъ рукахъ нашлась таша, будетъ мнѣ рабъ, а вы пойдите благополучно къ отцу вашему. 18. Тогда Іуда приблизился къ нему, и сказалъ: сдѣлай милость, господинъ мой, позволь рабу твоему сказать слово во уши господина моего, и не проеңвайся на раба твоего; ибо ты тоже, что Фараонъ. 19. Ты, господинъ мой, спрашивалъ насъ рабовъ твоихъ, говоря: естьли у васъ отецъ или братъ? 20. Мы сказали господину нашему, что у насъ есть отецъ престарѣлый, и младшій братъ, сынъ старости, котораго братъ умеръ, который остался одинъ отъ матери сво-

ей, и котораго отецъ любитъ. 21. На сіе ты сказалъ рабаѣ твоимъ: приведите его ко мнѣ; я посмотрю на него. 22. Мы отвѣтствовали господину нашему, что отрокъ не можетъ оставить отца своего, и что если онъ оставитъ отца своего, то сей умретъ. 23. Но ты сказалъ рабаѣ твоимъ: если не придетъ съ вами меньшій братъ вашъ, то вы болѣе не увидите лица моего. 24. И такъ когда мы пришли къ рабу твоему, отцу нашему: то пересказали ему слова господина моего. 25. И когда нашъ отецъ сказалъ: пойдите опять, купите намъ нѣсколько пищи; 26. то мы отвѣтали: не лѣзя намъ идти; а если будетъ съ нами меньшій братъ нашъ, то поидемъ; по тому что не лѣзя намъ видѣть лица того теловѣка, если не будетъ съ нами меньшаго брата нашего. 27. На сіе рабъ твой, мой отецъ, сказалъ намъ: вы знаете, что жена моя родила мнѣ двухъ сыновъ. 28. Одинъ пошелъ отъ ливня, и я заключилъ, что вѣрно онъ разтерзанъ; и не вижу его до нынѣ. 29. Если и сего возьмете отъ елазъ моихъ, и слугится съ ними бѣда: то вы сведете старость мою съ горестію въ Шеолъ. 30. Теперь, если я пойду къ рабу твоему, моему отцу, и если не будетъ съ нами отрока, съ душою кото-

раго связана душа его: 31. то онѣ, какѣ скоро увидитѣ, что нѣтъ отрока, цѣретѣ; и такии образои рабы твои сведутѣ старость раба твоего, отца нашего, съ пѣсалию въ Шеола. 32. Притомѣ, я, рабѣ твой взяло отрока на поручительство отѣ отца моего, сказавѣ: естли я не приведу его къ тебѣ, пусть останусь я виновнымѣ во грѣхѣхъ противѣ отца моего на всю жизнь. 33. И такѣ' позволѣ мнѣ, рабу твоему, вмѣсто отрока остаться въ рабствѣ у господина моего; а отрокѣ пусть идетѣ съ братьями своими. 34. Ибо какѣ пойду я къ отцу моему, естли отрока не будетѣ со мною? не хотѣ видѣть бѣдствіа, которое постигнетѣ отца моего.

XLV. 1. Тогда Іосифѣ не могѣ болѣе удерживаться при всѣхѣ стоявшихѣ около него, и возкликнулѣ: удалите отѣ меня всѣхѣ. И не предстоалѣ ему никто, когда Іосифѣ открывалѣ себя братьямѣ своимѣ. 2. Онѣ испустилѣ вопль съ плачемѣ, такѣ что услышали Египтяне, и услышалѣ доиѣ Фараоновѣ. 3. И сказалѣ Іосифѣ братьямѣ своимѣ: я Іосифѣ. Живѣ ли еще отецѣ мой? Но братья его не могли отвѣтствовать ему: потому что были въ смятеніи отѣ присутствіа его. 4. По сему Іосифѣ сказалѣ братьямѣ своимѣ: приблизьтесь ко мнѣ. Они приблизились. Онѣ продолжалѣ:

а Іосифѣ, братѣ вашѣ, котораго вы прода-
 ли въ Египетѣ. 5. Но уже не печальтесь,
 и не стѣдуйте о томѣ, что вы продали ме-
 ня сюда; потому что Божѣ послалъ меня
 передѣ вами для сохраненія вашей жизни.
 6. Ибо теперь два года, какъ продолжаеш-
 ся голодѣ на землѣ: остается еще пять
 лѣтъ, въ которыя ни пахать, ни жать не
 будутѣ. 7. Божѣ послалъ меня передѣ вами,
 чтобы положить вамѣ останокѣ на земли,
 и сохранить вашу жизнь избавленіемѣ ве-
 ликимѣ. 8. Такимѣ образомѣ не вы посла-
 ли меня сюда, но Божѣ, Который и поста-
 вилъ меня отцемѣ Фараону, господиномѣ
 во всеи доми его, и владыкою во всеи зем-
 лѣ Египетской. 9. Поспѣшайте, подите къ
 отцу моему, и скажите ему: такѣ гово-
 ритѣ сынѣ твой Іосифѣ: Божѣ поставилъ
 меня господиномѣ надѣ всеи Египтомѣ;
 приди ко мнѣ, не медли. 10. Ты будешь
 жить въ землѣ Гесемѣ [Аравійской]; и бу-
 дешь не далеко отѣ меня, ты, и сыны
 твои, и сыны сыновѣ твоихѣ, и мѣлкій и
 крупный скотѣ твой, и все твоё. 11. Тамѣ,
 велику будеть еще пять лѣтъ голода, а
 прокормлю тебя, что бы не истощился ты,
 и домѣ твой, и все твоё. 12. И вотѣ, оти
 ваши, и оти брата моего Веніамина видѣтъ,
 что это я говорю съ вами. 13. Скажите
 же отцу моему о всеи славѣ моей въ Егип-

тѣ, и о вселихъ, что вы видѣли; и поспѣшите привести отца моего сюда. 14. И палъ онъ на выю Веніамину брату своему, и плакалъ; также и Веніаминъ плакалъ на выѣ его. 15. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Потомъ говорили съ нимъ братья его. 16. Дошелъ же до слуха Фараона слухъ, что пришли братья Иосифовы; и сіе пріятно было Фараону, и раба его. 17. И сказалъ Фараонъ Иосифу: скажи братьямъ твоимъ: вотъ что сдѣлайте: навьюжьте ословъ вашихъ, и пойдите, возвратитесь въ землю Ханаанскую; 18. и возмите отца вашего и семейство ваше, и приходите ко мнѣ; я дамъ вамъ лучшія пажити въ землѣ Египетской, и вы будете вкушать тукъ земли. 19. При томъ повелѣвается вамъ сдѣлать и сіе: возмите себѣ изъ земли Египетской колесницы для дѣтей вашихъ, и для женъ вашихъ, и отца вашего привезите, и приходите. 20. И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. Ибо лучшія пажити земли Египетской вамъ достанутся. 21. Такъ и сдѣлали сыны Израилевы. Иосифъ далъ имъ колесницы, какъ сказалъ Фараонъ, и путевый запасъ. 22. Онъ далъ каждому изъ нихъ перемины одѣждъ; а Веніамину далъ три ста сиклей серебра, и пять перемины одѣждъ. 23. Также и отцу своему послалъ десять ословъ

нымъ первенца Израилева. Ибо а) Рувимъ за отважное свое обѣщаніе пославляе въ опасносѣ жизни двухъ сыновъ своихъ невинныхъ и непричастныхъ его дѣлу; а Іуда себя самаго приносишь въ жертву сыновней любви и благососполянїю дома опеческаго; и б) въ несомнишельный залогъ сыновней вѣрности, полагаешь, вѣсно жизни, опеческое благоволенїе, и слѣдственнo цѣнишь сіе благоволенїе дороже самой жизни.

Нѣсколько меду. Поелику медомъ пчелнымъ изобиловалъ и Египетъ: то думающъ, что здѣсь разумѣея родъ меда вариваемаго изъ виноградныхъ ягодъ.

Фисташковъ. То значишь פישתיל, какъ показываешь Самаришанскій полковникъ, и какъ доказалъ Бохаршъ, Geogr. S. P. II. L. I. с. 10. *).

А мнѣ естѣли остаться бездѣтныи; то останусь. То ешь: „Богу поручаю себя и попомство мое; естѣли угодно Ему посѣшишь меня новымъ несчастїемъ и лишишь дѣшей, да будешь по судьбамъ Его.“ См. подобное выраженїе: Есѣ. IV. 16.

*) Dioscorides L. I. с. 17. Πισάκια τὰ μεν γενόμενα ἐν Συρίᾳ, ὅμοια σροβίλοις, εὐσμάχα. Εσθιόμενα δὲ καὶ πινόμενα ἐν οἴνῳ λεία, ἐκπεπονηκτοῖς βοηθεῖ.

Бѣдствія и опасность приводяшъ Іакова къ совершенной преданности Богу, а сія преданность приведетъ къ благому концу его бѣдствія.

Онѣ сказалѣ: благословенѣ теловѣкѣ сей отѣ Бога. Слова сіи чишающся нынѣ въ Самаританскомъ шокмо и Греческомъ шекстѣ, а не въ Еврейскомъ. Но достовѣрность Самаританскаго и Греческаго чщенія подтверждаетъ и Еврейскій шекстъ въ слѣдующихъ словахъ Іосифа къ Веніамину, 29.

Ибо Египтяне не могутѣ ѣсть съ Евреями. Не однихъ Евреевъ, но, по свидѣтельству Геродоша, Л. II. с. 41. и Грековъ подобнымъ образомъ чуждались Египтяне, такъ что не вкушали даже мяса, Греческимъ шолько ножемъ опрѣзаннаго, боясь, не оскверненъ ли сей ножъ рѣзаніемъ коровы, копорую они почишали живопнымъ священнымъ.

Старшій по старшинству своему, и пр. Короче: по порядку рожденія.

А Веніамину далѣ гастъ впятѣро больше гастей всѣхѣ ихѣ. Опличая Веніамина, Іосифъ и удовлетворяетъ своей къ нему любви; и ошдаетъ справедливостъ его непорочности; и въ шожѣ время испышываетъ, не возбудитъ ли сіѣ зависти въ брашьяхъ.

*И пили у него довольно. Не пьянство симъ описывается, но довольное употребленіе вина по обряду пиршества. Пьянство не шерпимо было въ древнемъ Египтѣ *).*

*Онъ конетно догадается объ ней. Седмдесять полковниковъ перевели: онъ же и волхвованіемъ волхвуетъ надъ нею. Въ изъясненіе сего полагали, что Іосифъ говоришь здѣсь о себѣ по понятію народа, чтобы шѣмъ болѣе закрыть до времени лице свое отъ своихъ брашьевъ; или, что онъ дѣйствительно употреблялъ чашу при жершвоприношеніяхъ и возліаніяхъ, когда приступалъ къ толкованію сновъ. Но по примѣру употребленія слова *שן* 3. Цар. XX. 33. должно исправить переводъ сего мѣста такъ: *онъ конетно догадается объ ней. То ешь: по привычкѣ употреблялъ сію чашу, вспомнишь о ней, узнаешь, что ея нѣтъ, и, по своему проницанію, вѣрно угадешь, гдѣ она должна быть. Сіе изъясненіе наилучшимъ образомъ согласуется съ послѣдующими словами Іосифа къ брашьямъ: не уже ли вы не знали, что такой теловѣкъ, какъ я, конетно угадаетъ? 15. Волхвуетъ ли**

*) Діодоръ, кн. I. о Царяхъ Египетскихъ: *οἶνον δὲ τακτὸν τὶ μέτρον πίνοντας, μηδὲν δυνάμενον πλησμονὴν ἀχαίρον ἢ μέδην περιποιῆσαι.*

непрерѣкаемый приговоръ суда, и оказати царскую милость.

Жена моя. Іаковъ по преимуществу означаешь симъ именемъ Рахиль, единственную его супругу, по его намѣренію.

Я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ. Іуда признается, что Іаковъ лишился сына не обыкновенною кончиною: но смягчаешь его слова и закрываешь его подозрѣніе. См. XLII. 36. И здѣсь искренность борется съ опасеніемъ новыхъ бѣдъ.

Съ душою котораго связана душа его. Симъ описывается самая сильная любовь: Цар. XVIII. 1.

Удалите отъ меня всѣхъ. Іосифъ уединяется съ своими братьями, не только по обыкновенному правилу благоприспособности, дабы, дая свободу своимъ сердечнымъ чувствованіямъ не представилъ изъ себя поприща для иноплеменниковъ и подчиненныхъ; но и для того, чтобы не унижилъ, въ глазахъ Египтянъ, своихъ братьевъ открытіемъ ихъ пресупленія.

Были въ смятеніи отъ присутствія его. Радость, страхъ, удивленіе, раскаяніе, должныствовали составивъ сіе смѣшенное чувствованіе.

Приблизьтесь ко мнѣ. Или смущеніе е позволило братьямъ при первыхъ словахъ приблизившись къ Іосифу, и, можетъ

быть, повергло ихъ п
или онъ не хотѣлъ
прискорбную шайну и

Я Іосифъ братъ в
спѣшая прекрашишь
внѣ брата, предваря
Но уже не псал
судъ надъ братьями І
и покаянію подаешь
чишь скорбь раскаяні
гда прекрашишь взаи
лобы братьевъ, Іоси
пишь ихъ вниманіе, с
къ благимъ послѣдств
изъ него Промыслъ.

Но слова Іосифа н
водомъ къ такому за
приводящъ человѣка н
нія своихъ намѣреній
грѣшникъ можешь ус
рыми слѣдствіями сво
другой разъ Іосифъ
свою мысль, Б. Л. 20
различать:

а) дѣйствіе грѣха і
шорый естъ свободн
Съ сей стороны оно
ощъ человѣка, и сосн

б) тоже дѣйствіе
союзъ произшествій, і

шесшвенныхъ и случайныхъ. Все сіе въ рукахъ Промысла, и Его премудростию можешь бытъ обращено во благо.

- Также:

- а) состояніе нераскаянности во грѣхѣ. Въ немъ человѣкъ, будучи внутренно рабъ грѣха, конечно не можешь утѣшаться тѣмъ, что слѣдствія его дѣла внѣ его, Промысломъ обращающагося во благо.

- б) состояніе покаянія. Здѣсь, поелику свободное начало грѣха въ человѣкѣ испребляется, и остающагося независающія отъ него послѣдствія: то и можешь онъ утѣшаться себя тѣмъ, что Богъ, рано или поздно, чрезъ негоже самага или чрезъ другихъ, направишь ихъ ко благу, и такимъ образомъ совершенно изгладить содѣянное зло.

Ни пахать. По недоспашку сѣмень; и, можешь бытъ, въ Египтѣ, по запрещенію отъ Іосифа, дабы не погубляли оныя напрасно.

Богъ послалъ меня передъ вами. Повторяя сіе, Іосифъ, къ успокоенію, показываешь братьямъ, что не хочешь и помнить, какъ былъ ими проданъ, а знаешь только то, что посланъ Богомъ.

Положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. То есть: положишь васъ въ число спасающихся отъ глада на земли, и сохра-

нишь васъ въ живыхъ въ великомъ числѣ, между тѣмъ какъ другія сосѣдственныя племена, или совсѣмъ, или большею частію, погибають.

Такиѣ образѣ не вы послали меня сюда. Сіе должно понимать не какъ самошояпельную истину, но какъ чувствованіе Іосифа. Яснѣе: „Взирая на мое состояніе, какъ на очевидное дѣло Провидѣнія, и тѣмъ утѣшаясь, я совсѣмъ не примѣчаю вашего дѣла, и пошому не могу ни гнѣваться на васъ, ни жаловаться.“

Отцелиѣ Фараону. Имя отца изображаетъ здѣсь полномощнаго совѣтника и наставника. Какъ добрый сынъ ничего не предпринимаетъ безъ совѣта и соизволенія отца: такъ Фараонъ ничего не дѣлалъ безъ Іосифа. См. Суд. XVII. 10.

Власть свою описываетъ Іосифъ для того, чшобы убѣдить брашьевъ и отца въ удобности и выгодахъ переселенія ихъ въ Египешъ, 9. 13.

Въ землѣ Геселиѣ [Аравійской]. Последнее имя прибавлено прошивъ Еврейскаго шексша Седмидесятью полковниками, въ рояпно, пошому, что они полагали землю Гесемъ въ такъ называемой *Аравійской* (сопредѣльной Аравіи) области Египша. Изъ Священной же Исторіи положеніе сей земли опредѣляется тѣмъ, что она лежала не

далеко отъ столицы, гдѣ пребывалъ Іосифъ, 10. то есть, Таниса, Пс. LXXVII. 12. и пришемъ на пути къ сей столицѣ изъ земли Ханаанской. Б. XLVI. 28, 29.

Избрана Іосифомъ для Евреевъ сія земля: а) по близости къ мѣстопребыванію его самого, 10. б) по обилію пажитей, XLVII. 6. в) для оплученія Евреевъ отъ Египтянъ, кошорые ненавидѣли паспуховъ, XLVI. 34. г) для удобности пришествія изъ земли Ханаанской и возвращенія въ нее.

Имя земли *Гесемъ*, такъ какъ произносятъ его Семьдесятъ, можетъ означать *землю дождя*, то есть, землю, въ кошорой бываетъ дождь, ибо въ верхнемъ Египтѣ онъ или не бываетъ, или очень рѣдко. Имя *Гошенъ*, кошорое чистаея нынѣ въ шекстѣ Еврейскомъ, може, можетъ бытъ, означало съ Египетскаго.

И вотъ, оти ваши, и оти Веніамина, и пр. „Вы могли бы не вѣришь, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали; но вы сами меня видите: и ешлы бы опецъ мой не повѣрилъ вамъ, пусъ повѣришь Веніамину.“

Потомъ говорили съ нимъ братья его. То есть: теперь только, вышедши изъ своего изумленія, были въ состояніи разговаривать съ нимъ брашски.

И сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. По естественному праводушію могло

статься, что Египтян
открылился случай въ
за славеніе Египта; съ

Я далъ вамъ лѣтні
дѣленіе значеніе слова
хорня въ съ помощію
Волье прудно и предп
Фараона:

Гукъ земли. Значитъ
мѣ избородной земли.

И да не пощадитъ
вѣщавъ. „Не затрудня
ваше собраніе и
принадлежностей дома
чтобы поспѣшить шу
во всемъ изобиліе и ра

Онъ далъ каждому
одеждъ. Одежды употре
ни въ дарахъ, шакъ какъ
лучи собираемы и храня
ооснажали часть богамъ

На тревожьтесь да
се можете житьъ да
бойтесь. То есть: ше
шесъ подобнаго прѣже
гони и обыска. Или:

То есть: не впадите
при воспоминаніи прои

Довольно! Такъ сѣ
Семидесять шиковаши

Разумъ словъ Іакова, кажется, сей: „я не унываю и не занимаюсь величіемъ и богатствомъ сына моего: довольно, что онъ живъ.“

3) ПЕРЕСЕЛЕНИЕ.

XLVI. 1. И отправился Израиль со съзвѣмъ своимъ, и пришелъ въ Беэр-шаву, и принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. 2. Богъ явился Израилу во видѣніи ночью, и сказалъ: Іаковъ! Іаковъ! Онъ отвѣчалъ: вотъ я. 3. Тогда Богъ сказалъ: Я Богъ, Богъ отца твоего; не бойся идти въ Египетъ; ибо тамъ Я возвращу тебя въ народъ великій. 4. Я пойду съ тобою въ Египетъ; Я и овещу тебя оттуда обратно. Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. 5. Потомъ Іаковъ отправился въ Беэр-шаву; и повезли сыны Израилевы Іакова, отца своего, и дѣтей своихъ, и коней своихъ на колесницахъ, которыя послалъ Фараонъ, чтобы привести его. 6. Они везли также скотъ свой, и имущество свое, которое приобрѣли въ землѣ Ханаанской, и пришли въ Египетъ, Іаковъ, и все имущество его со женою. 7. Съ нимъ пришла въ Египетъ жена его, и сыны сы-

новѣ его, дотери его, и дотери выновоѣ его, и все потомство его.

И отправился Израиль. Вѣроятно, изъ Хеврона.

И пришелъ въ Беэр-шаву. Не пошому только, что чрезъ сіе мѣсто лежалъ путь въ Египетъ: но пошому, что сіе мѣсто Авраамъ освящилъ олшаремъ и Богослуженіемъ, XXI. 33. а Исааку явился здѣсь Богъ, и объшованіемъ утѣшилъ его во время искушенія, XXVI. 23, 24.

И принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. Богъ отъ лица Іакова именуешся здѣсь такъ, какъ Самъ наименовалъ Себя въ торжественномъ явленіи своемъ Іакову въ Вёвилѣ, XXVIII. 13.

Намѣреніе особеннаго сего Богослуженія можно полагать проякое:

а) испросить молишвою помощь и благословеніе Божіе на предприемлемое путешествованіе.

б) обновить жертвоприношеніемъ на олшарѣ Авраама, Богу Исаака, наследственный завѣтъ съ Богомъ, и видимо запечатлѣть вѣру въ объшованіе въ то время, когда съ необходимымъ удаленіемъ Іакова изъ земли объшованія всѣ слѣды онаго, по видимому, изглаждались.

в) приготошить себя очищеніемъ и благоговѣніемъ, и испытать, не благоволишь

ли Самъ Богъ, какъ прежде въ подобныхъ случаяхъ, XXVIII. 10. сл. XXXI. 3. 11. сл. XXXII. 1. XXXV. 1. явишься, и открышь волю Свою въ дѣлѣ столько важномъ. Сіе предчувствіе Іакова оправдано событіемъ.

Іаковъ! Іаковъ! Сугубое воззваніе, пробуждающее или отъ сна, или отъ углубленія въ мысли.

Не бойся: а) несчастія или смерти на пуши, б) удаленія отъ земли обѣщанія, в) опасностей отъ идолопоклонства и пороковъ Египтянъ.

Я пойду съ тобою въ Египетъ. Привязавъ Патриарховъ обѣщаніемъ къ землѣ Ханаанской, Богъ являясь теперь и Самъ какъ бы преимущественно въ ней обитающимъ: и, дабы при удаленіи отъ нея Іакова отбросить всѣ недоумѣнія о продолженіи Своего благоволенія и помощи, пославляешь Себя его спутникомъ.

Я и выведу тебя оттуда. То есть: „возвращу швое потомство изъ Египта, также Самъ предводительствую имъ.“

Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. Сямъ объясняющія предъидущія слова откровенія, и показывается, что возвращеніе изъ Египта послѣдуетъ уже по кончинѣ Іакова: между тѣмъ предлагающія ему два утѣшенія: а) что возлюбленный сынъ ула-

дѣлѣ послѣдній минувши
благоденствіемъ ошанени

Дотери. Въ спискѣ и
менована одна дочь Іако
дотерями здѣсь называн
іакоже и жены сыновъ
здѣсь рѣчь идеть, каже
шюкмо Іакова, равно ка
ше изъясняется сей и
небрежностію свойстве
XXXVI. 26. Чис. XXV

4) СПИСОКЪ ПЕР

XLVI. 8. Вотѣ иже
быхѣ, перешедшихѣ въ
сыновою до. Перешедѣ
9. Сыны Рувима: Хам
и Харми. 10. Сыны
Іакинѣ, Осадѣ, Іахинѣ,
сынѣ Хананеянки. 11
шонѣ, Кесаѣ и Мера
Ирѣ, Аонаѣ, Силоѣ,
Ирѣ и Аонаѣ умерли
скоі. Сыны Фареса б
лиѣ. 13. Сыны Исса
Косѣ и Шимронѣ. 14.
Сераѣ, Элонѣ и Іаа

сыны Лѣи, которыхъ она родила Іакову въ
Надаѣ-Араѣ, и Дину, дочь ея. Всѣхъ
душъ, сыновъ ея и дочерей ея, тридцать
три. 16. Сыны Гада: Цифіанъ, Хагеи, Шу-
тъ, Эцбонъ, Ери, Ароди и Арели. 17. Сыны
Асира: Илна, Ишва, Ишви, Веріа, и Сера
сестра ихъ. Сыны Веріи: Хевеъ и Малкі-
аѣ. 18. Сѣи суть сыны Залфы, которую
Лаванъ далъ Лѣи, дочери своей. Она роди-
ла Іакову сѣихъ шестнадцать душъ. 19.
Сыны Рахили, жены Іаковлевы: Іосифъ и
Веніаминъ. 20. У Іосифа въ землѣ Егип-
тской родились Манассія и Эфраимъ,
которыхъ родила ему Асенава, дочь Потти-
фера, жреца Иліопольскаго. [И были сы-
ны Манассіи, которыхъ родила ему на-
ложница Сира: Махиръ, а отъ Махира
родился Галаадъ. Сыны Эфраима, брата
Манассіина: Сутадаимъ и Таамъ. Сыны
Сутадаима: Эдонъ.] 21. Сыны Веніами-
на: Бела, Вехеръ, Ашбелъ. [Сыны Беды
были:] Гера и Нааманъ, Эхи и Еоаѣ, Мо-
пиѣ, Хюпиѣ. [Отъ Геры родился] Арди.
22. Сѣи суть сыны Рахили, которые ро-
дились Іакову, всѣхъ четырнадцать (14.)
душъ. 23. Сыны Дана: Хрушилъ. 24. Сыны
Нефѣалима: Іахцеаѣ, Гунѣ, Іацеръ и Шим-
еѣ. 25. Сѣи суть сыны Валы, которую
далъ Лаванъ дочери своей Рахили. Она ро-
дила Іакову всею семнадцать душъ.

26. Всѣхъ душъ, перешедшихъ съ Иаковомъ въ Египетъ, которыя произошли изъ тресла его, кромѣ женъ сыновъ Иаковлевыхъ, всего шестидесятъ шесть душъ. 27. Сыновъ Иосифовыхъ, которые родились у него въ Египтѣ, двѣ (9.) души. Всѣхъ душъ дома Иаковлева, перешедшихъ въ Египетъ, семьдесятъ. (75.)

Перешедшихъ въ Египетъ. Дабы предупредить сомнѣнія о достовѣрности списка перешедшихъ въ Египетъ, должно опредѣлить, что разумѣеть Писатель подъ словомъ *прехожденія*. И такъ

а) подъ именемъ *прехожденія* сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ не разумѣется *переездъ* Иакова съ своимъ семействомъ изъ земли Ханаанской въ землю Гесемъ на 130 году его жизни: ибо а) въ числѣ перешедшихъ въ Египетъ полагающся между прочими Иосифъ и его дѣти, 27. неучавшествовавшіе въ *переездѣ*, и также б) внуки Иуды отъ (Фареса, 12. и внуки Веніамина, 21. Чис. XXVI. 38—40. которые не могли родиться прежде *переезда*.

б) Б. Августинъ *прехожденіемъ въ Египетъ* почищаетъ все время жизни и владычества въ немъ Иосифа. Сіе предположеніе разрѣшаетъ всѣ недоумѣнія о спискѣ: только расширяетъ значеніе слова *прехожденія* далѣе нежели нужно, и безъ очевиднаго основанія.

в) *Прехожденію сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* прошивополагается съ одной стороны постоянное пребываніе ихъ въ землѣ Ханаанской, съ другой постоянное же пребываніе во Египтѣ. Посему первый предѣлъ *прехожденія* есть пришельствіе Іосифа, послѣдній—кончина Іакова: ибо когда Моисей замѣчаетъ, что по кончинѣ Іакова *Іосифъ остался въ Египтѣ самъ, и весь доль отца его*, Л. 22. то симъ предполагается, что Евреи доселѣ почиали себя крашкременными шолько пришельцами Египта, и помышляли о скоромъ возвратномъ переселеніи. По сему понятію *прехожденія въ Египетъ*, списокъ перешедшихъ въ него, представляешь состояніе племени Іакова по его кончину: изъ сего и дѣлается понятнымъ то, какъ вошли въ него рожденные въ Египтѣ.

Сынъ Хананеянки. Сіе замѣчается конечно для того, что обыкновеннѣе сыны Іакова брали въ супружество изъ потомства Авраамова или Таррина.

Сыны Симеона, и пр. Здѣсь примѣчается несходство именъ со спискомъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. IV. 24. Въ разрѣшеніе сего, и подобныхъ затрудненій, довольно представишь вообще: а) что въ книгѣ позднѣйшаго времени могутъ быть опущены нѣкоторыя имена родословій, сдѣ-

Шестидесятъ шестъ. Зѣвъ Іакова не пишется: ибо говорится не просто о переезжающихъ въ Египетъ, но опредѣленіе, происшедшій изъ гресѣвъ Іакова.

Дѣв. По Греческому тексту: девять. То есть: дѣвѣ кромѣ самаго Іосифа. Число же девять несоотвѣстнѣе нмѣхъ которымъ текстомъ.

Семьдесятъ душъ. То есть: со включеніемъ, послѣ нислѣ 66 и 2, Іакова и Іосифа.

Число **семьдесятъ** постоянно пишется въ Еврейскомъ текстѣ книги Исхода, I. 5. и Второзаконія, X. 22. Въ семь последнемъ мѣстѣ съ Еврейскимъ согласуется и Греческій списокъ Римскій, равно какъ согласовался и шестъ, который былъ въ рукахъ С. Іеронима. По самому разсмотрѣнію настоящаго текста обыкновенное число Греческаго текста **семьдесятъ пять**, оказывается погрѣшительнымъ.

Однако сему числу придаетъ важность текстъ книги Дѣяній, VII. 14. Догадываются, не должно ли въ семь последнемъ мѣстѣ, вмѣсто **πέντε** пять, читаться **πεντήκοντες**: впрочемъ ни одинъ древній списокъ не благопріятствуетъ сему исправленію. Другая догадка, которая наполняетъ число **семидесяти пяти** включеніемъ двухъ умершихъ сыновъ Іуды и четырехъ супруговъ Іакова, по исключеніи его самого, принужденіе первой. Но что можетъ быть предо-

судительнаго и въ томъ, естли С. Стефанъ слѣдовалъ въ семъ случаѣ общепринятому въ его время тексту Семидесяти толковниковъ, взирая не столько на букву сколько на духъ и намѣреніе списка и числа преселенныхъ, и полагая, по преданію Махира, Галаада, Сусалаама, Таама и Едома между первѣйшими племеноначальниками перешедшихъ въ Египетъ? — Ему и нужно было держаться текста Греческаго, попому что споръ его былъ съ Еллинистами. Дѣя. VI. 9.

5) ПОДРОБНОСТИ ПРИШЕСТВІЯ ВЪ ЕГИПЕТЪ.

XLVI. 28. *Иуду послалъ онъ предъ собою къ Иосифу, то бы онъ вышелъ ели на встрѣту въ Гесемъ. И пришли въ землю Гесемъ. 29. Иосифъ запрягъ колесницу свою, и выѣхалъ на встрѣту Израилу отцу своему въ Гесемъ, и, увидясь съ нимъ, палъ на выю его, и долго плакалъ на выю его. 30. И сказалъ Израиль Иосифу: пусть цирю я теперь, когда я видѣлъ лице твое, и когда ты еще живъ. 31. Потомъ Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ и доли, отца своего: я пойду, извѣщу Фараона, и скажу*

олицу: братья мои и семейство отца моего, которые были въ землѣ Ханаанской, пришли ко мнѣ. 32. Они суть пастухи овецъ, потому что они занимаются скотоводствомъ. По селу они привели также млкѣй и крупный скотъ свой, и все, что у нихъ есть. 33. И такъ естьли Фараонъ призоветъ васъ, и спроситъ: какое ваше упражненіе? 34. то вы скажите: мы, рабы твои, занимались скотоводствомъ отъ юности нашей до нынѣ, какъ мы, такъ и отцы наши. Такии образи вы получите жилище въ землѣ Гесемъ. Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. XLVII. 1. И пришелъ Иосифъ къ Фараону, и извѣстилъ его, и сказалъ: отецъ мой и братья мои, съ млкѣи и крупными скотомъ своими, и со всеи что у нихъ есть, пришли изъ земли Ханаанской; и вотъ, они въ землѣ Гесемъ. 2. Онъ взялъ также изъ числа братьевъ своихъ пять теловѣкъ, и представилъ ихъ Фараону. 3. Фараонъ спросилъ братьевъ его: какое ваше упражненіе? они отвѣтали Фараону: пастухи овецъ какъ мы рабы твои, такъ и отцы наши. 4. При томъ они сказали Фараону: мы пришли пожить въ этой землѣ, потому что нѣтъ пахити для стадъ рабовъ твоихъ; ибо въ землѣ Ханаанской тяжкій голодъ. И такъ

позволю рабама твоима жити въ земли Гече-
 ли. 5. Фараонъ обратися къ Иосифу,
 и сказахъ: отецъ твой и братья твои при-
 шли къ тебѣ. 6. Земля Египетская предъ
 тобою. На лугахъ твоихъ земли посели
 отца твоего и братьевъ твоихъ. Пусть
 живутъ они въ земли Гечели. И естли
 знаешь, что между нами есть способные
 люди: поставь ихъ смотрителями надъ
 моими скотами. 7. И привелъ Иосифъ Иа-
 кова отца своего, и представилъ его Фараону:
 и благословилъ Иаковъ Фараона. 8.
 Фараонъ спросилъ Иакова: сколько лѣтъ
 жизни твоей? 9. Иаковъ отвѣчалъ Фара-
 ону: дни странствованія моего состав-
 ютъ сто тридцать лѣтъ; кратко и не-
 щастны дни жизни моей; они не достигли
 до числа лѣтъ, до какого дожилися отцы
 мои во дни странствованія ихъ. 10. И
 благословилъ Фараона Иаковъ, и отпустилъ
 отъ Фараона. 11. Потомъ Иосифъ пос-
 лилъ отца своего и братьевъ своихъ въ
 землю Египетскую, давъ имъ въ собствен-
 ность луга въ твою землю, въ земли Га-
 лисесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ. 12. И до-
 ставлялъ Иосифъ хлебъ отцу своему, и
 братьямъ своимъ, и вселю дому отца
 своего, по числу лицъ.

Что бы онъ вышелъ ели на вѣрбѣ.
 Переводъ сей, несогласный съ пыланнымъ

лишеніемъ Еврейскаго шекеля, основывается на шексахъ Самаританскомъ и Греческомъ, и согласуется съ содержаніемъ ездрующаго снѣха.

Скажете: мы рабы твои занимались скотоводствомъ, и пр. Конечно еще прежде сего земля Гесемъ назначена была для занимающихся скотоводствомъ, которые жили въ ней ошдѣльно ошъ Египціанъ.

Ибо Египтяне ильютъ отращиваніе отъ освѣхъ пасущихъ овецъ. Ошвращеніе, которое имѣли Египціане ошъ пасуховъ овецъ и козъ, объясняеши шѣмъ, что въ Египтѣ, кромѣ не многихъ мѣсѣхъ, закланіе овецъ не позволялось, какъ свидѣтельствуемъ Геродотъ, L. XLII. Спрабонъ, L. XVII. Плутархъ L. de Iside et Osirid. *) и Діодоръ L. I. **).

Закла Египетская предъ тебою. То есть: и даю тебѣ власть ездрующъ выборъ изъ

*) Μόνοι ἐτι νῦν Ἀγυλῆταιν λυκοποιταὶ πρόβατον βοθλοῦσιν, ἐπεὶ καὶ λίθος, ἐν θεῶν νομήσειον.

**) Умалчивая о пашняхъ, сокращаемыхъ жрецами, причинахъ сего обычая, онъ показываетъ обыкновенія: τὰ πρόβατα δις τήκτειν, καὶ τοῖς ἐρίοις τὴν σκεπὴν ἀμὰ καὶ τὴν εὐσχημοσύνην περιποιεῖν, τῷ δὲ γάλακτι καὶ τῷ τυρῷ τροφὰς ἀντὶ χάρις προσήνεκς ἀμὲν καὶ δαψιλῆς.

всѣхъ земель принадле
XIII. 9. XX. 15.

Смотрителями на
Египетскіе, какъ и во
ри, соспавляли для
содержа спада на зем
коронѣ, 1 Цар. XXI. 7

И благословиѣ Іако
привѣшпвовалъ по о
4 Цар. IV. 29. Дан. :

Сколько лѣтъ дней
жепъ бышъ, пошому
образу Іакова, спарос
бокою.

Дни странствовані
ваніемъ Іаковъ называ
въ особенності, яко
человѣческую вообще,
время къ вѣчности.

Кратки. По причи
спи Іаковъ воображае
гроба: и пошомъ ср
шридцаши-лѣшнюю жи
сяши пашилѣшнею жи
осмидесяшилѣшнею Ис

И нещастны. Здѣс
ненависть Исава, при
нимую смерть Іосиф.

Естьли вспомнишь,
шакже перенесли шям

сей послѣдній почти въ такихъ же лѣшахъ, въ какихъ теперь находишься Іаковъ, лишился уже зрѣнія: шо жалоба Іакова на крапшкось и бѣдсвїя жизни можешъ показашься малодушною, и несообразною съ свойсвеннымъ сему Пашріарху довѣріемъ къ Провидѣнію. Но недоумѣніе сіе уничижишся, есшми рѣчь Іакова къ Фараону разрѣшишся такъ: „шы, по моему образу, считаешъ спаросъ мою глубокою: но она не такъ многолѣшна, какъ жизнь моихъ предковъ. Причиною преспарѣлаго вида моего не сшолько лѣша, сколько нещасшїя и печали.“

По тислу лицѣ. Съ Еврейскаго буквально: *по устали дѣтища.* Седмьдесяшъ: *ката' сѣма.* Акила: *ката' отора υπіων.* Еврейское выраженіе, кажешся, означаетъ шо, чшо пища раздаваема была, какъ дѣшямъ, кшо, когда и сколько просилъ.

6) О Т С Т У П Л Е Н І Е.

XLVII. 13. *Между тѣмъ не стало хлѣба по всей землѣ, по тому то голодъ весьма усилился; и изнурены были отъ голода земля Египетская и земля Ханаанская.* **14.** *Іосифъ собралъ все серебро, каков нашлось въ землѣ Египетской и въ землѣ*

Ханаанской, ва хлѣ
 ли покупали; и еме
 даиѣ Фараоновѣ, и
 истоцилось и въ зе
 земли Ханаанской. И
 къ Иосифу, и говори
 для тѣго наиѣ умир
 ихѣ? иѣо серебра нѣ
 отвѣтаѣ: приведите
 ваиѣ [хлѣба] за ск
 ребра нѣтѣ баѣе. 17
 ли къ Иосифу скотѣ
 хлѣба за лошадей, и
 стада воловѣ, и за
 въ потѣ годѣ хлѣбо
 18. Когда прошелѣ и
 еадѣ они пришли къ
 скроеиѣ отѣ господ
 лику истоцилось се
 уже у господина на
 остается для еоспо
 тѣла нашего и земли
 еибать въ глазахѣ ео
 и земли нашей? купи
 за хлѣбѣ; и мы буд
 рабы Фараону, а
 тобы наиѣ сохрани
 реть, и то бы не
 20. Такииѣ образомѣ
 землю Египетскую

то Египтяне продали всяко свое поле: ибо голод одолѣлъ ихъ. И досталась земля Фараону. 21. Также и народъ сдѣлалъ онъ рабами, отъ одного конца Египта до другаго. 22. Только земли жрѣтеской онъ не купилъ. Ибо жрѣцалиъ было подаяніе отъ Фараона, и они питались подаяніемъ, которое давалъ имъ Фараонъ; по тому и не продали земли своей. 23. И сказалъ Іосифъ народу: вотъ я купилъ теперь Фараону васъ и землю вашу; вотъ вамъ сѣмена; засѣвайте поля. 24. Изъ произведений же давайте пятую часть Фараону; а четыре части останутся вамъ на обменъ для полей, на пропитаніе ваше и находящихся въ домахъ вашихъ, и на пропитаніе дѣтей вашихъ. 25. На сіе отвѣтали: ты спасъ насъ жизнь; да обрѣтемъ ли благоволеніе въ очахъ господина нашего, и да будемъ рабы Фараону. 26. И наложилъ Іосифъ сію подать пятой части для Фараона на землю Египетскую. Одна только земля жрѣтеская не досталась Фараону.

Наконецъ, серебро истощилось и въ земли Египетской и въ земли Ханаанской. Сказаніе о Египтянахъ продолжилось, и будетъ показано, что и безъ серебра нашии они помощь въ Іосифъ: но для чего упоминается здѣсь о скудости Ханаанцевъ, а о еи

послѣдствіяхъ умалчивается? И к сіе напоминаніе о нихъ даешь раз что ихъ участь была тяжчае, нежели: а сѣмъ объясняется снова крапный и посшепенный (см. XIII. 10, 11. XIX. 13. XXVI. 1.) судъ Б племена Хананейскія до совершен чрезъ Евреевъ.

Всѣ Египтяне пришли къ Іосифу Удивительно, что народъ не захоп крайности насильственнымъ образом дѣшь хранилищами хлѣба. Или а) он укрѣплены; или б) народъ еще не б раженъ лзвою своеволія, свирѣлств въ новѣйшія времена; или в) въ очень ясно всѣ видѣли руку Божию, шому не дерзали восплавать на нег . *И я дамъ вамъ [хлѣба] за скоти* Сіе опредѣленіе Іосифа, по соображе. стояшельствъ, должно исполковать „всѣ Египтяне имѣющіе скотъ” должны давать его въ руки правительсва: весь народъ (ибо не имѣющіе скота по не были осуждены умереть отъ: будетъ получать пошребное коли хлѣба цѣлый годъ. 17, 18. Сіе опред вмѣстѣ съ выгодно Царя, имѣетъ в будущую пользу народа; ибо скотъ, бляемый въ частныхъ рукахъ, и сое ною съ неплодородіемъ скудосшію пам

и необходимымъ употребленіемъ въ пищу, несравненно лучше могъ сохраниться чрезъ распоряженіе правительсва.

И досталась земля Фараону. Слѣдъ сего права виденъ у Геродота, Л. II. с. 168. и Діодора, Л. I. Кромѣ жрецовъ, безданно владѣли полями войны: но что поля сіи не были собственностію ихъ, сего признакъ шлошъ, что владѣльцы перемѣнялись ежегодно. Народъ нанималъ землю для воздѣлыванія у Царя, жрецовъ и воиновъ.

Сдѣлалъ рабами. (העביר אותן לעבדים.) Такъ по текстамъ Самаританскому, Седмидесяци и Вулгаты. По нынѣшнему Еврейскому: *преселъ въ города.* (העביר אותן לערים.) По сему послѣднему чтенію, текстъ даюшъ такой разумъ, что Іосифъ преселилъ Египтянъ взаимно изъ однихъ городовъ въ другіе, а) дабы они симъ утвердили и засвидѣтельствовали принадлежность земель Фараону, или б) дабы смѣщеніемъ и разсѣяніемъ порабощенныхъ племенъ и городовъ предупредишъ заговоры и возмущенія. Но должно признашъся, что чтеніе Самаританское и Греческое даешъ болѣе простой и ясный смыслъ тексту.

Только земли жреческой не купилъ, и пр. По свидѣтельству Діодора, жрецамъ принадлежала въ Египтѣ шрешья часть земель, пакъ какъ шрешья же Царю, и шрешья

воинамъ: доходы сѣхъ :
какъ на издержки сѣхъ
на содержаніе жрецовъ
на, поелику они польза
сочайшими преимуществами
Цари хотѣли, чѣшбы
имѣло одинъ образъ и
и чѣшбы ни въ чѣшъ
которыя въ важнѣйшихъ
были сопридѣлками, с
вниками *).

Да обрѣтели блага
за щасліе почтемъ и
сдѣлавшись рабами фараоновъ

И да будемъ рабы
у Евреевъ означаетъ
общее, и также подде

*) Diodor. Sicul. L. I.
ἀτελεῖς, καὶ δευτέρου
ταῖς δὲ δόξαις καὶ τὰ
τῶν προσέδαν τὰς τε
Ἀγυπτῶν συντελεῖν, ἡ
καὶ ἰδίαις χρέμας χρη
τιμὰς ὥσπερ δὲ ἡ ἄλλα
τῶν αἰεὶ καὶ παραπλησί
πᾶντων προβουμένων.
Καθόλου γὰρ περὶ τῶν μι
συνδιανοίβουσι τῷ βασι
δε ἀσπυηταὶ καὶ διδάσκει

жно бытъ принято во всей строгости своего значенія.

Подать пятой части для Фараона. Не шаякая дань въ шоль плодотной земль, гдѣ пяшою частію годоваго сбора хлѣба можно пишашся цѣлый годъ, какъ шо показало время голода.

Поляа пошановленія Іосифова видна и въ послѣдующія времена Египша: Діодоръ замѣчаешъ, что доходы съ земель освобождали Царей Египешскихъ ошъ необходимости обременяшъ народъ подашми другими *).

7) ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

XLVII. 27. *Такиѡ образѡ Израильтѡне поселились въ земль Египетской, въ земль Геселѡ, приобрѣли въ ней собственность, и возрасли, и циножились весьма.*

Симъ заключеніемъ Писашель доводитъ сказаніе о преселеніи въ Египешъ до своихъ временъ, какъ бы шакъ говоря: „вошъ

*) Τοὺς ἰδιότας διὰ τὴν ἐκ τούτων εὐπορίαν ἔβαπτιζουσι ταῖς εἰσφοραῖς.

произшествія , чрезъ копорыя предки
ши ушвердили свое пребываніе въ Еги
птъ , гдѣ племя наше возрасло въ цѣл
народъ.

ЗАВѢЩАНІЕ ІАКОВА ІОСИФУ.

Б. XLVII. 28—31.

28. И жилъ Іаковъ въ землѣ Египетской семнадцать лѣтъ; а всего времени жизни Іаковлевоу было сто сорокъ семь лѣтъ. 29. Когда же дни Израилевы приближались къ смерти; тогда онъ призвалъ сына своего Іосифа, и сказалъ ему: если я обрѣлъ благодать въ очахъ твоихъ, положи руку твою подъ стегно мое, и клянись, что ты сдѣлаешь со мною милость и истину, не похоронишь меня въ Египтѣ. 30. Я хочу лежать съ отцами моими; по сему вынеси меня изъ Египта, и похорони меня въ ихъ гробъ. Іосифъ отвѣталъ: я исполню по слову твоему. 31. Онъ продолжалъ: клянись мнѣ. И клялся ему. И поклонился Израиль на возглавіе одра.

Переселеніе - Іакова
временное въ немъ п
ляешъ вниманію наблю
было тогда въ мыслях
пованіемъ о землѣ Ха
наешъ: Дѣписашель в
ніи, показывая, что Б
когда не выходило изъ
спивыхъ желаній Іако
но, къ Египту онъ бы
чрезъ Іосифа необходи
шавленія его терпѣли
свыше.

Положи руку твою
примѣч. на Б. XXIV. :

Сдѣлаешь со мною
ну. Я прошу оныя шес
и требую, какъ сынъ
завѣщающему.

Не похороните мѣн
нованій сего желанія р
ли полагаются!

1) обыкновенную лю
преданъ и уваженіе к
бенія.

2) намѣреніе дѣлае
ему дому, что его м
должны были призна
непрестанно устремле
ванной; оставили сы

увѣренія о непремѣнномъ возвращеніи въ нее, и памятникъ вѣры въ Бога для ошда-
ленныхъ пошомковъ.

3) усладишельную мысль почивашь самы-
ми смершными ошпанками во свяшой землѣ,
гдѣ процвѣшашь будешь истинное Богу слу-
женіе, и гдѣ во Хрістѣ опкроешся нача-
шокъ воскресенія мершвыхъ.

Первая изъ сихъ догадокъ не изъясняешъ
желанія Іаковлева пошому, чшо ушѣшеніе
соединишъ гробъ свой съ гробами предковъ
шогда шолько можешъ бышъ дѣйствитель-
но, когда земля гробовъ сихъ ешъ вѣрное
и безопасное мѣшопребываніе пошомковъ.
Пришомъ, дабы почивашь съ предками, всѣ
Папріархи долженшвовали бы нести свои
гробы въ землю Халдейскую.

Послѣдняя догадка предполагаетъ въ Па-
пріархѣ слишкомъ обширное и подробное
вѣденіе будущаго.

По соображенію сего съ изъясненіемъ
чувшвій Папріарха у Апостола, Евр. XI.
21. вшорая догадка получаетъ качество до-
шшовѣрности.

Клянись мнѣ. Не сыну не довѣряешъ Іа-
ковъ, но подаешъ ему средство убѣдитъ
Фараона въ исполненіи своего желанія.

*И поклонился Израиль на возланиіе од-
ра (тѣр) По Греческому шекену: и покло-
нился Израиль на орхѣ жезла (тѣр) сво-*

Чтеніе Седмидесяти, получаетъ свѣдѣніе о важности оного свидѣтельства Апостола въ Посланіи къ Евреямъ, XI. 21.

Оно можетъ имѣть двоякій смыслъ :

1) *Поклонился Израиль на верхъ жезла ѡтоѡ, его, то есть, Іосифа.* Поелику онъ просилъ у Іосифа желаемаго погребенія, какъ милости; то пріемля и кляшву египтянина, какъ милость: ошвѣщсшвуесть ему поклоненіемъ, которое впрочемъ, или по сану ошвѣщсшвуесть, или по немощи, или наконецъ по уваженію къ знаменію власти, проспираесть шоль до верха царскаго или власшелинскаго жезла, съ копорымъ предсшоялъ ему Іосифъ. Толковашели примѣчаютъ, что шеперь-паше, наипаче совершается обѣщанное Іосифу свидѣніемъ *поклоненіе солнца.* XXXVII. 9.

2) По мнѣнію Б. Августина, *поклонился Израиль на верхъ жезла ѡтоѡ, своего, то есть, жезла, копорымъ онъ поддерживалъ преклоняемое немощію шѣло, дабы сидѣть на одрѣ.* Такое поклоненіе ошносишь могло къ Богу, какъ выраженіе благодаренія.

Еврейскому чщенію слѣдують Акила, Симмахъ и Вулгаша.

Оно шакже можетъ имѣть два смысла :

1) *Преклонился Израиль на возглавіе одра.* То есть, по окончаніи собесѣдованія съ Іосифомъ, во время кошораго сидѣлъ въ

одръ своемъ, уступилъ немощи своей и возлесть.

2) *Поклонился Израиль на возглаголю одра Богу.* То есть, будучи обнадеженъ въ исполненіи благочестиваго своего желанія, онъ желалъ принести благодареніе Богу: но поелику не имѣлъ силъ воспашь, и поклонился до земли, то поклонился ему на одръ въ то самое время, когда хотѣлъ возлечь. Такъ и Давидъ, по воцареніи Соломона, *поклонился на одръ своей,* и благословилъ Бога, 3 Цар. I. 47, 48.

Послѣднее изъясненіе, будучи подкрѣпляемо яснымъ и несомнительнымъ примѣромъ, имѣешь вкупѣ и то преимущество, что соглашаетъ два различныя чшенія шекста въ одинъ общій разумъ, и такимъ образомъ дѣлаешь ничтожными производящія ошъ сего различія недоумѣнія.

Апостольское поклоненіе Іакова на одръ своемъ, на верхъ жезла своего, соединяешь съ чувствованіемъ *вѣры*, Евр. XI. 21.

Особенный предметъ сего чувствованія, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ царствующій Мессія, котораго видѣлъ Іаковъ предъ собою образъ въ царственномъ лицѣ Іосифа.

Впрочемъ слово Апостольское можешь изъяснено бышь и сею болѣе простою и

общее мнѣніе: вѣра
щаго утѣшала и ра
догода онъ, за надежд
въ землѣ Ханаанской
благодаримъ Бога, ка

УСЫНОВЛЕНІЕ ІАКОВОМЪ И БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ІОСИФОВЫХЪ.

Быш. XLVIII.

1. Послѣ сихъ происшествій случилось, что Іосифу сказали: вотъ, отецъ твой боленъ. Тогда онъ взялъ съ собою двухъ сыновъ своихъ Манассію и Эфраима. 2. Іакова предварили, и сказали: вотъ сынъ твой Іосифъ идетъ къ тебѣ. Израиль укрепился, и сѣлъ на постель. 3. И сказалъ Іаковъ Іосифу: Богъ всемогущій явился мнѣ въ Лузѣ, въ долині Ханаанской, и благословилъ меня. 4. И сказалъ мнѣ: се, Я возвращу тебя, и умножу тебя, и произведу отъ тебя сонмище народовъ, и дамъ землю сію въ вѣчное владѣніе потомству твоему послѣ тебя. 5. И такъ два сына твои

родившіеся тебѣ въ за-
 жде нежели я прише-
 петъ, пусть будутъ .
 нассія пусть будутъ
 Рувимъ и Симеонъ. 6.
 жденные отъ тебя и
 твои. Они подъ имени
 призовутся въ ихъ
 хиль, по возвращеніи
 умерла у меня въ за-
 дороеъ, не доходя оди
 Ефравы, и я похоро-
 роеъ къ Ефраеъ (и наг
 Израиль увидѣлъ двѣхъ
 и спросилъ: кто это?
 отцу своему: это сынъ
 Божъ даровалъ мнѣ за-
 залъ: подведи ихъ ко
 ихъ. 10. (Отъ же Изр-
 ли отъ старости; и
 ясно.) Иосифъ подвелъ
 поцѣловалъ ихъ, и об-
 залъ Израиль Иосифу.
 дѣтъ лице твое; но въ
 мнѣ и дѣтей твоихъ.
 Иосифъ отъ колѣнъ ея
 предъ лицемъ ея до
 Иосифъ взялъ обоихъ,
 свою руку, противъ ли-
 нассію въ лѣвую, проп-

и, такии́ образи́ подвелъ ихъ къ нему́.
 14. Но Израиль простеръ правую руку свою, и положилъ на голову Эфраима, хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голову Манассіи. Такъ положилъ онъ руки свои съ налѣженія, не смотря на то, что Манассія первенецъ. 15. И благословилъ Иосифа, и сказалъ: Богъ, предъ которымъ ходили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Богъ, пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я существую, до сего дня, 16. Ангелъ избавляющій меня отъ всякаго зла, да благословитъ отроковъ сихъ; да будетъ на нихъ имя мое и имя отцевъ моихъ, и да возрастутъ они во множество среди земли. 17. Когда Иосифъ увидѣлъ, что отецъ его положилъ правую руку свою на голову Эфраима; то сіе показалось ему неправильнымъ. Онъ взялъ было руку отца своего, чтобы переложить ее съ головы Эфраима на голову Манассіи; 18. и сказалъ Иосифъ отцу своему: не такъ, родитель мой; ибо этотъ первенецъ; положи правую руку твою на голову этому. 19. Но отецъ его не согласился, и сказалъ: знаю, сынъ мой, знаю; и этотъ произведетъ народъ, и этотъ будетъ великъ; но меньшій его братъ будетъ больше его, и потомство его будетъ полнота народовъ. 20. И благословилъ ихъ, говоря: тобою

благословлять будетъ Израиль, и будетъ говорить: Богъ да сотворитъ тебѣ, какъ Эфраиму и Манассіи. Такии образомъ поставилъ Эфраима выше Манассіи. 21. Наконецъ Израиль сказалъ Іосифу: вотъ я умираю. Но Богъ будетъ съ вами, и возвратитъ васъ въ землю отцевъ вашихъ. 22. И такъ я даю тебѣ, преимущественно предъ братьями твоими, одинъ участокъ, который я взялъ изъ рукъ Египтянъ мечемъ моимъ и лукомъ моимъ.

Симъ сказаніемъ дополняеиъся начатое въ Исторіи супружескѣ Іаковлевыхъ изложеніе о происхожденіи колѣнъ народа Израильскаго.

Богъ всемогущій явился мнѣ. Имѣя намереніе взять себѣ, и шѣмъ по необходимости приобщивъ къ своему пришельствующему племени двухъ сыновъ Іосифа, которые многого могли бы надѣяться въ Египтѣ отъ Фараона, Іаковъ представлялъ на сіе высокое полномочіе отъ Бога всемогущаго, и обѣщаніемъ его убѣждаетъ Іосифа отвергнуть прельщеніе видимыхъ выгодъ.

Пусть будутъ мои. То есть: Эфраимъ и Манассія получаютъ право сыновъ Іакова, по которому, вмѣсто того, чтобы при наслѣдованіи земли обѣщанной получить имъ одну долю подъ именемъ Іосифа, каж-

дый изъ нихъ наравнѣ съ естественными сынами Іакова, получить по цѣлой доль.

Эфраимъ и Манассія будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. Или 1) въ отношеніи къ наслѣдію, или 2) въ отношеніи къ спаршинству. Первая мысль ясно видна изъ послѣдующихъ словъ, 6. а вторая, по видимому, съ намѣреніемъ оставляется на догадку. Кажется, что Іаковъ желаетъ Іосифу данъ сугубое наслѣдіе, какъ первенцу отъ своей первой, и единственной, по свободному избранію, супруги: но, дабы не огорчить его братьевъ, даетъ сему дѣлу иной видъ, усыновляя себѣ сыновъ Іосифа. См. 1 Пар. V. 1, 2.

Они подѣлились братьевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. То есть: не составляя особливаго колѣна, и въ наслѣдіи земли обѣщанной не получаютъ особой доли подѣливаемой Іосифомъ, (что составило бы при доли на его племя), но получаютъ свой участокъ въ одной изъ двухъ долей Эфраима и Манассіи, подѣливаемой ими.

Ибо Рахиль, по возвращеніи моему изъ Падана, умерла у меня, и пр. Трудно угадать, къ чему здѣсь Іаковъ упоминаетъ о смерти Рахили.

1) Думаютъ, что онъ мимоходомъ упоминаетъ о мѣстѣ погребенія Рахили, дабы зналъ Іосифъ, гдѣ можно найти ея кости.

сифъ, по одному извѣстію о болѣзни Іакова, предстаетъ предъ него, точно по его наміренію, хошя доселѣ не зналъ сего наміренія.

И они поклонились. Такъ чашається въ шекстахъ Самаританскомъ, Греческомъ и Сирскомъ. Нынѣшнее чшеніе шекста Еврейскаго: *и онѣ поклонился*, не сполько, какъ шо, сообразно съ порядкомъ описываемаго дѣйствія.

Эфраима въ правую свою руку противѣ лѣвой Израиля, и пр. Іосифъ пригошьяетъ сыновъ своихъ къ рукоположенію Іакова такъ, чшобы на сшаршаго положена была правая, а на меньшаго лѣвая рука.

Обрядъ рукоположенія, какъ знакъ благословенія и преподаянія благодашныхъ даровъ, въ первый разъ являющійся въ древности надъ сынами Іосифа, всегда съ сего врємени сохранялся у Евреевъ, и перешель въ Церковь Хрістіанскую. Примѣры его упошребленія видѣшь можно въ посвященіи Левишовъ, Числ. VIII. 10. въ посшановленіи Іисуса Навина преемникомъ Моисею, Числ. XXVII. 18. 23. Вшор. XXXIV. 9. въ благословеніи младенцевъ Іисусомъ Хрістомъ, Матт. XIX. 13. 15. въ посвященіи седми діаконовъ, Дѣян. VI. 6. въ ошдѣленіи Павла и Варнавы на проповѣдь, Дѣян. XIII. 3. въ посвященіи Тимоѳея, 1 Тим. IV. 14.

Преимущество десницы также соблю-
лось въ древности. См: 3 Цар. II. 19.
XLIV. 10.

И благословилъ Иосифа. То есть:
лицъ двухъ сыновъ Иосифа Иаковъ благос-
ловилъ его со всемъ его потомствомъ.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы мои.
См. примѣч. на Б. V. 24.

Ангелъ, избавляющій (или Гоелъ) мои
отъ всѣхъ золъ. Можно бы подумать, что
Ангеломъ избавителемъ Иаковъ называетъ
Ангела хранишеля или своего собственнаго
лица, или своего рода. Но слово: *да бла-*
говитъ, относящееся вмѣстѣ и къ Богу
и къ Ангелу, не только даетъ сему Ангелу
равное съ Богомъ право, но и совершенное
съ нимъ единство. Исаія не однократно
даетъ имя *Избавителя*, какъ оплечен-
ное, Богу, Иса. XLIII. 14. XLVII. 4. И
сему не безъ основанія нѣкоторыя по-
именемъ *Ангела Избавителя* разумѣютъ
на Божія, который есть *Ангелъ завета*
Мал. III. 1. и *Ходатай Бога и теловѣкъ*
1 Тим. II. 5.

Вмѣстѣ съ симъ изъясненіемъ открываетъ
ся въ словахъ Иакова проякое воззваніе
Богу, въ которомъ не трудно примѣнить
нѣкоторое отношеніе къ тремъ лицамъ
Троицы.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы въ духъ пушемъ освященія, есть Богъ Духъ Святый.

Богъ пасущій, дашель и хранишель бышя и силъ, есть Богъ Отецъ.

Да будетъ на нихъ иля мое и пр. Да принадлежатъ они къ тому племени, которое вмѣстѣ съ именами Авраама, Исаака и Иакова, наследуетъ данныя имъ отъ Бога обѣщанія; и да не одсѣкутся отъ сего племени наименованіемъ и участію, подобно Исаву.

Не такъ, родитель мой. Иосифъ и самъ Пророкъ, какъ Иаковъ; но вошъ случай, который показываетъ, что Пророкъ не всегда можетъ быть Пророкомъ, когда пожелаетъ.

Но меньшій его братъ будетъ больше его. Событіе сего предсказанія уже можно было видѣть вскорѣ по исходѣ Евреевъ изъ Египта, Числ. I. 30—33. По разсѣченіи царства Израильскаго на два, колѣно Эфраимово было главою въ царствѣ десяти колѣнъ. См. 3 Цар. XII. 25. Всегда отличалось оно наипаче воинскою силою, Суд. VIII. 2. XII. 1. Де. LXXVII. 9.

Полнота народовъ. То есть: народъ многочисленнѣйшій и знаменитѣйшій другихъ.

Тобою благословлять будетъ Израиль. Иаковъ соединяетъ самаго Иосифа съ его сынами.

Угастокѣ. По Евр Семдесять полковник Сихемѣ. Въ самомъ о землѣ принадлежавшмъ. Ис. XXIV. 32. Ис

Который я взялъ изъ моилѣ и луколѣ мои тсѣлѣ и луколѣ, значи войны. 4 Цар. VI. 22 *Иаковъ землю Сихемск*

1) Нѣкоторые полагають, что завоевалъ ее чрезъ свое свидѣтельство достоинству Пророковъ, говоря о прошедшемъ. Но противоположивъ образъ Иаковъ завоевавшую наанскую: почему же именно и дарить Иосифу

2) Нѣкоторые думаютъ, что осудилъ Симеона своевольное пораженіе послѣ сего подали пробышенное завоеваніе лю, удержавъ за собою Сихемъ завоеванъ не Иаковомъ.

3) Нѣкоторые, какъ не о такомъ ли прои упоминается здѣсь, к

їхъ сказанїяхъ совсѣмъ опущено. Могло спашься, что по опшесшвіи Іакова ошъ Сихема, купленная имъ земля заняша была Эморейми, и онъ принужденъ былъ для возвращенїя своей собствѣнности упошребить силу.

Въ обрядовомъ благословенїи Іакова съ знаменїемъ креста, нѣкоторыя примѣчаютъ образъ благословенїя духовнаго превыше небесъ во Христѣ, Еф. I. 9.

ПОСЛѢДНЕЕ ПРОРОЧЕСТВО И СМЕРТЬ ІАКОВА.

Б. XLIX.

Послѣднее Пророчество Іакова есть одна изъ такихъ частей С. Писанія, въ которыхъ наипаче открывается всеобщая его цѣлостъ и единство. Пророчество сіе заключающае Исторію Патриарховъ, служившую вмѣстѣ приготовленіемъ къ дальнѣйшей Истории Еврейскаго народа, и показывающую союзъ Церкви Патриархальной и Подзаконной съ Новозавѣтною, въ чаяніи Мессіи.

Сказаніе состоитъ:

1) изъ вступленія, XLIX. 1, 2.

2—12) одиннадцать Пророчествъ, по числу сыновъ Іакова кромѣ Левія, который соединяется съ Симеономъ, 3—27. и

13) заключенія, съ присовокупленіемъ об-
стоятельствъ Іаковлевою кончины, 28—33.

1) ВСТУПЛЕНІЕ.

XLIX. 1. Потомъ призвалъ Іаковъ сы-
новъ своихъ, и сказалъ: соберитесь, и я-
звѣщу вамъ, что постигнетъ васъ во еря-
вущіе дни. 2. Сойдитесь, и слушайте, сы-
ны Іакова, слушайте Израиля, отца ва-
шего.

Въ семъ вступленіи видно намѣреніе воз-
будить особенное вниманіе къ слѣдующей
рѣчи. Между прочимъ оно также показываетъ
необыкновенное состояніе духа, дающее не-
обыкновенный видъ и рѣчи.

2) ПРОРОЧЕСТВО О РУВИМѢ.

3. Рувимъ! ты мой первенецъ, крѣпость
моя и натапокъ силы моей, верхъ досто-
инства и верхъ могущества. 4. Но ты бу-
шевалъ, какъ вода. Не удержишься сверху.
Ибо ты возшелъ на ложе отца твоего;
тогда осквернилъ ты постель мою, [на
которую] возшелъ.

Крѣпость моя и натапокъ силы моей.

То есть: ты рождень мною во всей крѣпости силъ моихъ по первомъ вступленіи въ супружесство. Ибо Еврейское *לד* значить иногда силу рожденія или плодотворенія. Б. IV. 12. Тоже и *ל* Пс. LXXVII. 51.

Верхъ достоинства и верхъ могущества. То есть: ты сынъ, которому по праву рожденія принадлежать долженъ между братьями высшій степень уваженія, и высшій степень могущества, чрезъ двойную часть наслѣдія. См. 1 Пар. V. 1.

Ты бѣшевалъ. Переводъ въ семь словъ слѣдуешь не нынѣшнему Еврейскому чтенію, но чтенію, которое представляють тексты Самаританскій, Семдесятъ толковниковъ, Онкелосъ, Аквила, Вулгата, Иеронимъ.

Не удержишься сверху. То есть: не будешь пользоваться преимуществами первороднаго.

Ибо ты возшелъ на ложе отца твоего. Рѣчь идешь о извѣстномъ кровосмѣшеніи Рувима, Б. XXXV. 22.

На которую возшелъ. И здѣсь переводъ слѣдуешь чтенію Седмидесяти, Онкелоса и Сирскаго толковника. Еврейское *ל* (см. Исх. XVI. 14. Пс. CI. 25.) нѣкоторые переводящъ: *изгезло!* при чемъ доразумѣвають

изъ предъидущихъ выраженій слово *נָחַם* пре-
восходство.

3) О СИМЕОНѢ И ЛЕВІИ.

5. Симеонъ и Левій точно братья, со-
суды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ.
6. Въ тайну ихъ да не входитъ душа
моя, и къ сонмищу ихъ да не приобщит-
ся слава моя. Ибо они во гнѣвъ своемъ
избили мужей; и въ похоти своей перерѣ-
зали жилы юнцевъ. 7. Проклятъ гнѣвъ ихъ,
ибо жестокъ; и ярость ихъ, ибо неукро-
тима. Раздѣлю ихъ въ Иаковѣ, и разсѣю
ихъ во Израиль.

Симеонъ и Левій братья. То есть: не
только по рожденію, но и по свойствамъ,
по дѣяніямъ, и часшію по судьбѣ будущей.

Сосуды жестокости въ ухищреніяхъ сво-
ихъ. *נִסְתָּרִים* слово единокрашное въ Священ-
ныхъ книгахъ. По сходству звука съ Гре-
ческимъ *μαχαίρα*, переводимся нѣкошорыми
шолковашелями: *мечи*, по словопроизводст-
ву Арабскому — *ухищренія*, или *обманы*,
по Сирскому — *обрученія*. Рѣчь идеть о ко-
варномъ обрученіи Дины съ Сихемомъ, Б.
XXXIV. 13. сл.

Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя,
и къ сонмищу ихъ не приобщится слава.

чены для обитанія города въ каждомъ и двенадцати прочихъ колѣнъ.

Тершуллианъ (Contra Iud. с. 10. Contra Marcion L. III. с. 18.) и Амвросій (De benedict. Patriar. с. 3.) согласно съ Иудейскимъ преданіемъ (Targ. Hierosol. Kimchi et al.) присовокупляющъ къ сему, что какъ Левіи но колѣно произвело Священниковъ, ша Симеоново книжниковъ и законниковъ, кошорые шакже имѣли необходимость разсѣяться по прочимъ колѣнамъ.

Спрашивается: какъ согласить осужденіе Левишовъ отъ Іакова, кошорый лишаетъ ихъ совокупнаго наслѣдія, съ ихъ благословеніемъ отъ Бога, Кошорый Самъ благоволилъ бытъ ихъ *гастію и наслѣдіемъ*? Числ. XVIII. 20. Отвѣтъ:

а) Іаковъ не въ конецъ осуждаетъ Симеона и Левію, но шолько въ отношеніи къ спаршинству, кошорое отнявъ у Рувима, желаетъ дать достойнѣйшему, и въ сравненіи съ Іудою, кошорому даетъ преимущество предъ всѣми.

б) Левишы разсѣваются въ наказаніе и для предъупрежденія вредныхъ между ими союзовъ: но и благословляюща Богомъ за оказанную неодолимою ревностъ къ вѣрѣ. См. Ис. XXXI. 26. Числ. XXV. 10—13.

4) О І У Д Ъ.

8. *Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* 9. *Иуда юный левъ. Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* 10. *Не отнимется скипетръ отъ Иуды, и законоположникъ отъ тресла его, пока не придетъ Шилоеъ, и Елиу покорность народовъ.* 11. *Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда, сына ослицы своей. Оливаетъ виномъ одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое.* 12. *Отъ его терзленій отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.*

Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рѣчь сія приспособлена къ имени Иуды, въ кошоромъ заключаешся значеніе хвалы. Почему Иуда досшойнъ хвалы, Іаковъ изъяснитъ въ продолженіи рѣчи.

Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ: поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Событіе сего пророчества преимущественно испыталъ и исповѣдалъ Давидъ. См. 2 Цар. V. 1, 2. Пс. XVII. 41.

Иуда юный левъ. То есть: Иуда, или, что

шогоже, племя Іуды, крѣпостію уподобишся юному, возрастающему льву.

Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. То есть: ты уподобляешься льву не разъяренному и шерзающему, но насыщенному, и спокойному въ побѣдоносномъ величїи.

Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ. Живое изображеніе силы успокоивающейся.

Какъ левъ, и какъ львица. Іаковъ изображаетъ возрастающее могущество Іуды, прешворяя его изъ скимна во льва, и наконецъ въ львицу, кошорая и во гнѣвѣ страшнѣе, и въ покоѣ неприкосновеннѣе со своими скимнами.

Кто пробудитъ его? Аристотель Hist. anim. L. VIII. с. 5. пишетъ, что левъ, по насыщенїи, отъ двухъ до трехъ дней почи-
баешь *). И хошя, по описанію тогоже испытателя природы, L. IX. с. 44. онъ спановишся въ сіе время крошчае; однако не можешь быть обезпокоенъ ненаказанно. Изображеніе народнаго могущества самое сильное: и пошому содѣлавшееся прищочнымъ, какъ видно изъ повшоренїа описанїа сего Валаамомъ. Числ. XXIV. 9.

Скимень въ Іудѣ виденъ былъ наипаче во время завоеванїа имъ земли Ханаанской, по смерти Навина, прежде прочихъ колѣнъ;

*) 'Σ.θ' ἡμέρας δύο ἢ τρεῖς ἀσπτεῖ, δύναται γὰρ διὰ τὸ ὑπερπληροῦσθαι.

левъ возвращающійся съ добычи во времена Давида; покоящаяся лъвица — во дни Соломона.

Скипетръ. *שֵׁשֶׁבֶט* иногда значить жезлъ, Пс. LXXVIII. 33. Симмахъ переводить *ἐξουσία* власть; Θεοδοσίονъ, какъ и Семьдесятъ полководцевъ — *ἀρχόν*, начальникъ; Аввила — *σκίπτρον*, скипетръ. Значеніе *скиптра* безспорно есть приличнѣйшее въ семь мѣсѣвъ.

Законоположникъ. Въ семь значеніи слова *רִשְׁמוֹ מֶלֶכֶּהֶם* удостовѣриться можно приѣрами: Пс. CVII. 9. Иса. XXXIII. 22.

Отъ грѣсѣвъ его. То есть: ошъ попомощва его. Тоже Еврейское выраженіе см. Вшор. XXVIII. 57.

Пока не придетъ Щилогъ. По различію чшенія и произведенія сего послѣдняго слова, подкователи дають ему весьма многія значенія.

а) Семьдесятъ полководцевъ и многіе изъ древнихъ, вѣроятно, читали *שֵׁשֶׁבֶט* шелло. Отсюда переводъ Акиды и Симмаха: *אֲפִסְכִּיתָ, תֹּתֵב*, которому представляется (скипетръ). И Семидесяти: *תֵּא אֶתְכֵּימֵנָא אִתֵּי, תו, תו* предопредѣлено еси (Иудѣ).

б) Иеронимъ, вѣроятно, читалъ: *שֵׁשֶׁבֶט* шауахъ, или подобнымъ сему образомъ, и перевелъ: *qui mittendus est*, долженствующій быть посланъ.

исповѣданій шолковашели, при различныхъ словопроизводствѣхъ имени *Шилоебъ* соглашающся въ шомъ, что имъ означаеиця *Мессія*.

Поспавивъ сіе имя на мѣсто имени *Шилоебъ*, можемъ разрѣшитъ пророчество Іакова въ слѣдующія, удобно прилагаемыя къ событію, положенія:

а) Между шѣмъ, какъ Іуда возрастаетъ, будетъ изъ скилина во льва, и охраняетъ своихъ чадъ, какъ львица, онъ получитъ скипетръ и законоположниковъ, то есть, царей и правителей, изъ своего собственнаго колѣна.

б) Скипетръ и законоположникъ будутъ принадлежать Іудѣ, то есть, лицамъ, мѣстопребыванію, имени колѣна Іудова, дошолъ, пока не придетъ *Шилоебъ*, то есть, *Мессія*.

в) За пришествіемъ *Мессіи* послѣдуетъ покорность Ему народовъ.

г) *Шилоебъ*, или *Мессія*, подобно какъ и Ему предшествующіе законоположники, придетъ отъ тресла Іуды, то есть, произойдетъ изъ его потомства; ибо иначе и не относилось бы къ Іудѣ настоящее обѣщаніе о *Мессіи*.

д) По пришествіи *Мессіи* скипетръ и законоположники отъ Іуды отнимутся, и

Царство Іудино замѣнено будешь царство покорныхъ Мессіи народовъ.

Событіе сихъ предсказаній достигло своего предѣла, когда Іудея, пошлявъ своихъ царей, превращена въ Римскую область, пошломъ Іерусалимъ, глава Іуды, разрушенъ, и сіе нынѣ служишь непререкаемымъ свидѣтельствомъ прошивъ Іудеевъ, что Мессія уже пришелъ.

Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ и проч. Изобразивъ будущую судьбу Іуды въ продолженіи временъ, или *Исторически*, законъ наконецъ описываетъ оную въ отношеніи къ его мѣстопребыванію, или *Географически*: и предвѣщаетъ ему обитаніе въ землѣ столь обильной виноградомъ и маслинами, что къ виноградной лозѣ, и даже къ маслинѣ, превосходящей виноградъ (רֵטֶשׁ значить виноградъ имѣющій ягоды безъ костей) онъ будешь привязывать ослѣ, не жалѣя, чтобы не вредишь лозу или маслинѣ; что во время сбора винограда одежда его будешь изъ зрѣлыхъ оливокъ, омытая текущимъ изъ зрѣлыхъ ягодъ сокомъ; что отъ него будутъ сіять отъ вина веселящаго сердце, и уста и душа исполнены млека, подобно какъ у младенцевъ, у которыхъ оно по всасываніи естественнѣе въ ушахъ.

5) О ЗАВУЛОНѢ.

13. Завулонѣ при берегѣ моря жить будетъ, и при берегѣ, едѣ корабли. Предѣлѣ его къ Сидону.

Событіе сего предсказанія можно усмотрѣть въ книгѣ Іисуса Навина, XIX. 10—16.

6) О ИССАХАРѢ.

14. Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, лежащій между протоками водѣ. 15. Онѣ видитѣ, что покоище хорошо, и что земля пріятна; и преклоняетѣ рамена свои для ношенія бременѣ, и становится рабомѣ водоноса.

Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, и проч. Оселѣ, говорятѣ Филонѣ, De sacrif. Abelis et Cainis, есть символѣ труда.

Землю колѣна Иссахарова, принадлежавшую, по раздѣленію позднѣйшихъ временѣ, къ нижней Галилеѣ, подѣ симъ послѣднимъ именемъ описываетѣ Флавій De bel. Jud. L. III. с. 4. Вся, говоритѣ онѣ, тѣсна, исполнена пажитей, и всякаго рода древами насаждена.

Становитѣся рабомѣ водоноса. То есть: непрестанно ходитѣ съ водоносомъ, чѣобы поливать насажденія.

или коварства: я жду шебѣ спасенія отъ Бога. Нѣкоторые относятъ сіе къ спасенію въ особенності во Хрістѣ. Лук. II. 30.

8) О Г А Д Ъ.

19. *На Гада нападетъ бранный сонмъ, но и онъ нападетъ въ тылъ.*

По занятіи земли обѣщанной, на Гада нападали сопредѣльные Аммонитяне, и другіе народы Аравійскіе: но и Гадъ напалъ на нихъ съ произшедшимъ отъ него судіею Іефеаеиъ. Суд. X. 17, 18. XI.

9) О А С И Р Ъ.

20. *У Асира тугенъ хлѣбъ; и онъ представитъ яствы царскія.*

Къ жребію Асира въ землѣ Ханаанской принадлежала плодоносная земля при Кармиѣ. Ис. XIX. 24. сл.

10) О Н Е Ф Ѡ А Л И М Ъ.

21. *НефѠалииъ теревинѠ вътвистый, распускающій вътви красоты.*

По обыкновенному Еврейскому чшенію, сіе мѣсто переводится шакъ: *НефѠалииъ*

Отъ отца твоего превышаютъ благословенія горъ древнихъ и сладости холмовъ вѣтныхъ. Да приидетъ онъ на главу Іосифа, и на село израиля между братьями своими!

Іосифъ отърасль, и пр. То есть: Іосифъ, сынъ маіери вначалѣ неплодной, но коея попомощью будетъ плодородно, подобенъ отърасли при источникѣ возрастающей въ древо, которое наконецъ простираетъ свои вѣтви надъ оградой сада. Изъ отърасли Іакова отъпорженной отъ корня, содѣлавшись корнемъ двухъ вѣтвей, — Эфраима и Манасіи, — онъ простретъ свои отърасли отъ восточнаго до западнаго предѣла земли обшовой.

Огортаютъ его, стрѣляютъ въ него, и пр. Говоря сіе, Іаковъ видитъ, въ прошедшемъ нападеніи братьевъ на Іосифа, а въ будущемъ военный духъ попомковъ его, особенно племени Эфраимова.

Нѣ твердѣ остается лукъ тво, и пр. Представивъ враговъ Іосифа въ образѣ стрѣльцевъ, Іаковъ изображаетъ его стрѣльцемъ укрѣпляемымъ отъ Бога: и попомъ, пастыремъ, который пашетъ; каменемъ, который укрѣпляетъ весь домъ Израилевъ.

Благословеніями небесъ твоими. То есть: благошворнымъ дождемъ.

Благословеніями безднъ твоихъ долу. То

есть: землею орошаемою водами, и по
плодоносною.

Благословеніями сосцевъ и утробы.
есть: обиліемъ млека и плодородіемъ ск

Сими благословеніями благословлены
ли Іосифъ во Египтъ, а попомсшво ег
Палесшинъ. Флавій о землѣ его, подъ
немъ Самаріи, пишетъ, что она по бо
шой части орошается дождемъ, что
потоки въ ней отлѣнно пріятны, что
притинъ множества хорошей травы, ск
болѣе даетъ молока, нежели въ друге
мѣстахъ. De bell. Jud. L. III. с. 4.

Благословенія горъ. Переводъ слѣдую
здѣсь шекшамъ Самаританскому и Се
десяши, и нѣкошорымъ спискамъ. За в
ность сего чшенія ручаешься соопшвѣш
венное выраженіе: *сладости холмовъ*, ч
значишь пріятныя произведенія земли
рисшой.

Флавій въ вышеприведенномъ мѣстѣ
жду прочимъ говоришь о Самаріи, что
обилуетъ горными плодами.

12) О ВЕНІАМИНѢ.

27. Веніалинъ, какъ волкъ, похищаетъ
детъ: утроба будетъ есть ловитву, и
рота терзаетъ добычу.

Подобіємъ волка съ вечера раздробляющаго и до ушра ядущаго ловишву, изображающа въ Веніаминѣ бранный духъ и пріобрѣтаемое войною богатство. Въ самомъ дѣлѣ, колѣно его прошивущаюло нѣкогда одно всѣмъ прочимъ. Суд. XX. А во времена Саула, безъ сомнѣнія, было первымъ и въ войнѣ и въ добычѣ.

13) ЗАКЛЮЧЕНІЕ, и пр.

28. Вотъ всѣ двѣнадцать племенъ Израильскихъ; и вотъ что сказалъ илѣ отцѣ ихъ; и благословилъ ихъ, и далъ илѣ каждому свое благословеніе. 29. Потомъ далъ илѣ приказаніе, и сказалъ илѣ: я отхожу къ народу своему; похороните меня съ отцами моими, въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттея, 30. въ пещерѣ, которая на полѣ Махпельскомъ, то противъ Мамре, въ землѣ Ханаанской, которое поле Авраамъ купилъ у Ефрона Хеттея въ собственность для кладбища. 31. Тамъ похоронили Авраама и супругу его Сарру; тамъ похоронили Исаака и супругу его Ревекку; тамъ похоронилъ я Лѣю. 32. Это поле, съ пещерою, которая на немъ, куплено у сыновъ Хетовыхъ. 33. Окончивъ сіе заступаніе

синаиѣ своимѣ, Іаковѣ положилѣ ноги
на одрѣ свой, и испустилѣ духѣ, и
единица кѣ народу своему.

Я отхожу кѣ народу своему. См.
на Б. XV. 15.

Вѣ пещерѣ, и пр. См. Б. XXVI 9.

Въ видѣніи Іоанна Іисусъ Хрістосъ
рицаешся Львомѣ изѣ племени Іуд.
Апок. V. 5. Наименованіе сіе очевидно
способлено кѣ словамъ Пророчества
Іерема о Іудѣ, гдѣ онъ предсказанъ і
добіи льва. Ошседаѣ видно, что сіе І.
хресто, кромѣ буквального изъясненія
еще о колѣнѣ Іудиномѣ, часпю о
шесствіи Мессіи,—по разумѣнію Апос
долженствуетъ имѣть еще прообр
ительное истолкованіе, въ кономѣ б
ишо сказано общенно о лвъ—Іудѣ
несено было ко Іисусу Хрісту.

Происхожденіе сего двоякаго ви
одномѣ пророчествѣ, понимашъ можно
что Іакову, при опверзшии будущаго Д
Святымѣ, въ одно время показана
вообще судьба Іуды въ его попомсн
въ особенностіи предсказаны были
жорыя черты сокрывавшагося въ кр
Іуды, Мессіи, сполько ясныя, сколько
вѣдо время сѣней и гаданій; и ли

сугубое озареніе духа Іаковлева отразилось въ одной и тойже рѣчи, поколику чувственный языкъ могъ слѣдовать за быстрой духовнаго видѣнія, и насколько могъ обнимать обширность онаго. По сему не должно удивляться, если прообразовательный смыслъ сей рѣчи не покажется въ себѣ столько порядка и непрерывности, какъ буквальный.

Дабы яснѣе раскрыть черты прообразованія, надобно послѣдовать вновь за пророчествомъ Іакова отъ слова до слова.

„Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Въ тебѣ, Иуда, говоришь Іаковъ, обрѣщаю я, вообще искомаго между братьями твоими, Первенца высочайшаго благословенія и славы; въ твоёмъ имени—начало похвалы, которую принесутъ твои братья всему твоему колену: въ твоихъ пресдахъ—начало благословенія, которое обиметъ твоихъ потомковъ, твоихъ братьевъ и весь родъ человѣческій.

„Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Твое племя будетъ побѣждать враговъ твоего народа: а великій Глава колѣна твоего и всѣхъ колѣнъ земныхъ,—Алеф изъ племени Іудина, побѣдитъ, Апок. V. б. враговъ великой судьбы человѣческой.

„Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Сему великому побѣдителю не только

честивеннымъ и неприкосновеннымъ во снѣ своемъ, и лъвицею, въ самомъ покоѣ бдящею о скимнахъ своихъ;—Сынъ Божій въ самой смерти являешия *Богомъ*, равномошнымъ Ошцу своему и Спасителемъ, полагающимъ душу свою за *тады* Божіихъ.

Указавъ послѣ сего время пришествія Иисуса Христа подъ именемъ *Шиломъ*, Іаковъ продолжаетъ свое предсказаніе о Іудѣ шакъ, что въ немъ продолжающъ раскрывашся и чершы образа Иисусова.

„Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда сына ослицы своей. Я вижу ослицу и жребя привязанныя, (Мат. XXI. 2.) и угошованныя для вшесшвія Мессіи въ царшвенный градъ его:—вижу сіи два работныя живошныя, какъ живыя образованія двоякаго рода рабовъ, долженствующихъ преклониться и послужить сему Царю, изъ коихъ одинъ—усмиренный, искушенный и сошпарѣвшійся подъ *игломъ* (Дѣя. XV. 10.) закона; другой—не познавшій *ига* Господня, не укрощенный, преданный пущамъ сердца своего. Сей пасшырь и вершоградарь *привяжетъ* оба сіи рода къ своей живой и живоносной лозѣ (Іоа. XV. 1.) вершограда, имъ насажденнаго (Пс. LXXIX. 9: Иса. V. 1.), и не пощадишь для нихъ плода его.

отца его, возвратились въ Египетъ, по совершеніи погребенія отца его.

Вратамъ. Вѣроятно, что искусство врачеванія и бальзамированія шѣлъ обычай у древнихъ Египтянъ соединялъ въ одномъ родѣ людей,

Приготовить къ погребенію. То есть: бальзамировать. Иосифъ слѣдуешь здѣсь обычаю Египтянъ. По описанію Геродота, L. II. с. 86. бальзамированіе состояло въ извлеченіи мозга чрезъ ноздри, и внутренностей чрева чрезъ опверсшіе въ лѣвомъ боку, въ наполненіи очищенной внутренности благовонными веществами, въ осоленіи всего шѣла погруженіемъ въ селишпру, и наконецъ въ обвишіи онаго, и въ покрытіи смолистымъ веществомъ.

Въ сорокъ дней. Тоже число полагаешь Діодоръ, L. I. с. 92.

Египтяне оплакивали его семьдесятъ дней. Такое точно число дней, собственно на бальзамированіе, и вмѣстѣ на осоленіе, полагаешь Геродотъ. И все сіе было временемъ оплакиванія, обрядъ коего состоялъ въ возложеніи персиди на главу и лице, въ хожденіи по улицамъ съ біеніемъ въ обнаженные перси, въ удаленіи ошъ бань, вина, мяса, красивыхъ одеждъ, и всякаго вида нѣги. Diod. L. I. с. 72.

ПОСЛѢДНІЕ ДНИ ІОСИФА.

Б. Л. 15—26.

15. Братья Іосифовы, видя, что отецъ ихъ умеръ, сказали: что, если Іосифъ возненавидитъ насъ, и захочетъ отлупить насъ за все зло, которыхъ мы ему сдѣлали? 16. И такъ они послали сказать Іосифу: отецъ твой предъ смертію своею заставилъ, говоря: 17. скажите Іосифу: прости братьямъ твоимъ оскорбленіе и грѣхъ ихъ; ибо они сдѣлали тебѣ зло. И такъ прости же рабамъ Бога отца твоего вину ихъ. Іосифъ плакалъ, когда ему говорили сіе. 18. Пришли и сами братья его, и пали предъ лицемъ его, и сказали: вотъ, мы отдаемся тебѣ въ рабы. 19. Іосифъ отвѣталъ имъ: не бойтесь; ибо я боюсь Бога. 20. Вы помышляли противъ меня зло; но Богъ претворилъ то въ добро, чтобы сдѣлать то, что теперь

„доселѣ насъ ради ошца нашего; помилуй и
„шы ради Бога швоего и ошца швоего.“

Пришли и сами братья его. Бывъ обо-
дрены успѣхомъ посольства, брашья пред-
сшаюшъ уже сами.

Ибо я боюсь Бога. Такъ чищается сіе
мѣсто въ шекстѣ Самаританскомъ, у Он-
келоса и Іонаѳана, и въ Эксаплахъ. Смысль
сего чшенія преимуществуешъ предъ нынѣ-
шнимъ Еврейскимъ чшеніемъ ясношю; и
предсшавляешъ чувшво, кошорое и преж-
де предсшавлялось въ Іосифѣ, Б. XLII. 18.

КОНЕЦЪ ТРЕТЬЕЙ И ПОСЛѢДНЕЙ ЧАСТИ.

ПОГРѢШНОСТИ.

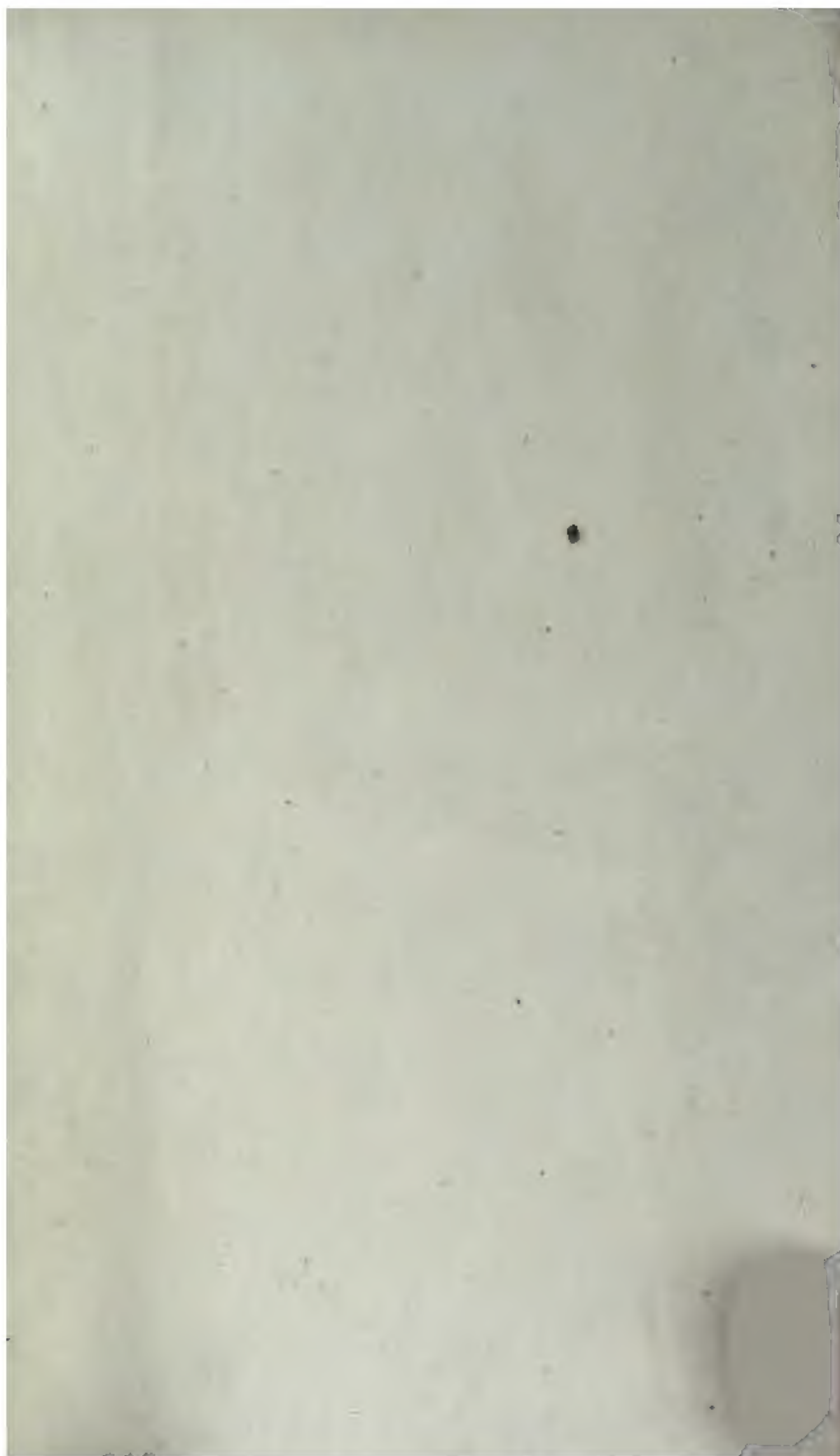
Первой части:

Стран.	Строк.	Напечатано:	Читаться должно.
105.	9.	поднимающеся . .	поднимающіеся
113.	25.	сколь	сколь
149.	17.	внутреней	внутренней
162.	17.	חוש	חוש
164.	3.	לחלה	לחלה
135.	11.	изъ всѣхъ	изъ всѣхъ
215.	17.	ἀντίτυπον	ἀντίτυπον

Второй части:

26.	9.	есть ли	естьли
29.	7.	еще, . .	еще,
—	19.	съ благословеніемъ	съ благоговѣніемъ
30.	12.	полношны	полношны
35.	29.	сїенѣ	сїен'ѣ.
53.	2.	Кавсанишовъ	Кассанишовъ
61.	7.	успрашмъ	успрашмъ
128.	16.	Еф. V.	Еф. I.
150.	6.	на супружесство . .	на второе супруже- ство
177.	11.	Самый	Осмый
208.	3.	съ нечесливымъ . .	съ нечесливымъ?
220.	26.	ἡνδ'καλῆσι.Νάθαι,	ἡνδ'καλῆσι.Νάφθαι,
—	27.	πήττεδσθαι . . .	πήττεσθαι
229.	26.	τοῖς	τοῖς
270.	9.	τοῖνν	τοῖνν
—	16.	κατασκευασάμενος	κατασκευασάμενος
281.	13.	ἐν φυ τῷ σαδέκ .	ἐν φυτῷ σαδέκ





BS
1235
.F46
1819
v.1/3

Stanford University Libraries



3 6105 012 027 467

STANFORD UNIVERSITY LIBRARIES
CECIL H. GREEN LIBRARY
STANFORD, CALIFORNIA 94305-6004
(415) 723-1493

All books may be recalled after 7 days

DATE DUE

F/S JUN 30 1997
JUL 30 1997

STANFORD UNIVERSITY LIBRARY
STANFORD, CALIFORNIA
94305